

# الكواكب الدرية

## شرح الدرّة المضيّة في عقداهل الفقه المضيّة

تأليف

العلامة الأستاذ الشيخ

محمد بن عبد العزيز بن ممانع

مستشار وزارة المعارف بالملكة العربية السعودية  
والمتدب منها مستشاراً في معارف حكومة قطر العربية



طبع على نفقة التمسك بعقيدة السلف الصالح

محمد زهير

وشركاه

أثابهم الله خير الثوبة

طبعة الدري

المؤسسة السعودية بمصر

٢٩٥٠ شريس - القاهرة ٢٠٨٥١

## بسم الله الرحمن الرحيم

و به نستعين

الحمد لله الذى علا فوق مخلوقاته ، واعترفت بوحديته جميع مصنوعاته ،  
وتقدس عن سمات الحداثات ، ليس له شبيه لا فى ذاته ، ولا فى أسمائه ، ولا فى  
صفاته ، وأصلى وأسلم على سيدنا محمد الذى أوضح الله به سبيل الهدى ، فمن تمسك  
بسنته فقد فاز ، ومن حاد عنها فقد ضل واعتدى ، وعلى آله وأصحابه المتقين ،  
ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد : فيقول الفقير إلى رحمة ربه ورضوانه ، محمد بن عبد العزيز بن  
مانع- عامله الله بطفه وإحسانه - لما منّ الله تعالى بإقرائى المنظومة الوحيدة المسماة  
( بالدرة المضية فى عقد أهل الفرقة المرضية ) نظم الإمام الهمام محمد بن أحمد السفارينى ،  
لجماعة من الطلاب السلفيين ذوى الألباب ، رأيتها محتاجة لشرح يميّط عنها  
حجابها ، ويعين على فهمها حفاظها ، وقد كنت قرأت فى تراجم بعض الأفاضل  
من الخنابلة ، كالشيخ العلامة حسن الشطى ، والشيخ الإمام محمد بن على بن سلوم ،  
وغيرهما ، أنهم قد اختصروا شرح ناظمها ، ذلك الشرح الجليل الذى سلك فيه مسلك  
الإطناب والتطويل ، وحيث أنى لم أظفر بشيء من تلك المختصرات ولم يكن -  
فيما علمت - مشهوراً أقدمت مقتدياً بأولئك الأئمة على اختصار شرح ناظمها  
وأضفت إلى ذلك فوائد كثيرة مما وجدته فى كتب المحققين ، مما يهيم طالب العلم  
درايته ، وسميت هذا المختصر ( الكواكب الدرية ، لشرح الدرة المضية ، فى عقد  
أهل الفرقة المرضية ) ومن الله وحده أستمد الإعانة ، إنه خير معين .

قال الناظم مبتدئاً بالبسملة : بسم الله الرحمن الرحيم ، أى : باسم مسمى هذا اللفظ الأعظم ، الموصوف بأوصاف الكمال ابتداءً ، والله علم للذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد لم يطلق على غيره . والرحمن الرحيم : إسمان مشتقان من رحم بجمعه لازماً ، أو بتنزيله منزلة اللازم ، إذ هما صفتان مشبهتان ، والرحمن : أبلغ من الرحيم ؛ لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً ، والرحمن فى الأصل بمعنى : كثير الرحمة ، ثم غلب على البالغ فى الرحمة غايتها ، وهو الله . والرحيم : ذو الرحمة الكثيرة وآتى به بعد الرحمن الدال على جلائل النعم ، إشارة إلى أن ما دل عليه من دقائق الرحمة فيكون كاللثمة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

الحمد لله القديم الباقي      منسب الأسباب والأرزاق  
حي عليم قادر موجود      قامت به الأشياء والوجود

قوله : الحمد لله ، الحمد لغة : الثناء باللسان على الجليل الاختيارى على جهة التعظيم والتبجيل ، وعرفاً : فعل ينبىء عن تعظيم النعم على الحامد وغيره . والشكر لغة : هو الحمد اصطلاحاً ، وعرفاً : صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله ، فبين الحمد والشكر عموم وخصوص من وجه ، فالحمد أعم من جهة المتعلق ؛ لأن متعلقه الفواضل ، والفضائل . فالفواضل : الصفات المتعدية كالكرم ، والفضائل : الصفات اللازمة كالجمال وجودة الذهن ونحو ذلك . وأخص من جهة المورد ؛ لأن مورد اللسان ، والجنان فقط ، والشكر أعم من جهة المورد ؛ لأن مورد اللسان ، والجنان والأركان . قال الشاعر :

أفادتكم النماء منى ثلاثة      يدى ولسانى والضمير المحجبا  
وأخص من جهة المتعلق ، لأن متعلقه الصفات الفواضل فقط ، والقديم : نعت

لله تعالى ، وهو الذى لم يسبق وجوده عدم ، وبرهانه أنه لو كان حادثا ، ولم يكن قديما ، لا فتنر هو أيضا إلى محدث ، وافتقر محدثه إلى محدث ، فأما تسلسل ذلك إلى مالا نهاية ، وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهى إلى محدث قديم هو الأول ، وذلك هو المطلوب الذى سميناه محدث العالم وبارئته. الباقي : مشتق من البقاء ، وهو امتناع لحوق العدم ، والبقاء صفة واجبة لله كما وجب له القدم ؛ لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه . مسبب الأسباب : المتوصل بها إلى مسبباتها ، وفى نسخة : مقدر الآجال ، وهى أولى لأمرين :

الأول : أن المقدر من صفات أفعاله المعبر عنها بالقواضل ، وفى نسخة بدل الآجال : الأقدار ، وهى أعم .

والثانى : الدلالة على تقدير الآجال جمع أجل محركة غاية الوقت فى الموت ، وحلول الدين ، ومدة الشىء .

قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ .

ومقدر الأرزاق : جمع رزق - بالكسر - ما ينفع به من خلال وحرام .

حي عليم قادر موجود قامت به الأشياء والوجود

قوله : حى ، أى لم يزل موجودا وبالحياة موصوفا ، والحياة : صفة ذاتية حقيقية قائمة بذاته تعالى . عليم بالسرائر والخفيات ، التى لا يدركها علم خلقه . قادر : أى ذو القدرة التامة . موجود : بالوجود القديم ؛ لأن العالم وكل جزء من أجزائه حادث ومفتقر من حيث وجوده وعدمه إليه تعالى . قامت : أى وجدت واستمرت به سبحانه وتعالى . الأشياء : كلها ، من الجواهر والأعراض ، وقام به الوجود لكل موجود سواه . فوجود البارئ قديم ، ووجود غيره جائز محدث بأحداث الخالق الحكيم .

دلت على وجوده الحوادث سبحانه فهو الحكيم الوارث

قوله : دلت . أى دلالة عقلية قطعية على وجوده سبحانه وتعالى . الحوادث : جمع الحادث ، وهو خلاق القديم . سبحانه : اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه . فهو تعالى الحكيم . أى : المتقن لخلق الأشياء بحسن التدبير وبديع التقدير . الوارث : أى الباقي بعد فناء خلقه .

قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ .

ثم الصلاة والسلام سرمداً على النبي المصطفى كنز الهدى  
وآله وصحبه الأبرار معادن التقوى مع الأسرار

قوله : ثم الصلاة ، هى من الله الرحمة ، ومن الملائكة الاستغفار ، ومن غيرهم التضرع ، والدعاء بخير ، والسلام : بمعنى التحية والسلامة من النقائص والذائل .

قال ابن الجوزى : وأما الجمع بين الصلاة والسلام ، فهو الأولى ، والأكمل ، والأفضل . لقوله تعالى : ﴿ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ . ولو اقتصر على أحدهما جائز من غير كراهة . سرمداً : أى دائماً . على النبي : وهو إنسان أوحى إليه بشرع وإن لم يؤمر بتبليغه . فإن أمر بتبليغه فهو رسول أيضاً . المصطفى : أى المختار .

وفى صحيح مسلم عن واثلة بن الأسقع مرفوعاً : « أن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم » ورواه الترمذى . ولفظه : « أن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل ، واصطفى من ولد إسماعيل بنى كنانة ، واصطفى من بنى كنانة قريشا ، واصطفى من قريش

حتى هاشم ، واصطفاى من بنى هاشم « كنز الهدى : أى معدن الرشاد ، والصلوات والسلام على آله : أى أتباعه على دينه . ولذا قال نشوان :

آل النبي هم أتباع ملته من الأعاجم والسودان والعرب  
لو لم يكن إله إلا قرابته صلى المصلى على الطاغى أبى لهب

وعلى صحبه : إسم جمع لصاحب ، والمراد به هنا : الصحابى ، وهو من اجتمع بالنبي من مؤمن به ، ولو لحظة ، ومات على ذلك . والأبرار : جمع بار ، وهو الصادق ، والكثير البر ، والصدق فى اليمين . معادن : جمع معدن ، الموضع الذى تستخرج منه جواهر الأرض . أى : هم مستقر التقوى ، ومواضعها . والتقوى : التحرز بطاعة الله عن مخالفته ، وامتنال أمره ، واجتناب نهيه ، مع الأسرار الرفيعة ، والأحوال البديعة .

وبعد فاعلم أن كل العلم كالفروع للتوحيد فاشمع نظمى  
لأنه العلم الذى لا ينبغى لعاقل لفهمه لم يبتغ

قوله : وبعد . هذه كلمة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى غيره . أى : بعد الحمد له ، والصلاة والسلام . فاعلم : أمر من العلم ، وهو صفة يميز المتصف بها بين الجواهر والأعراض . أن كل العلم : أى سائر العلوم الشرعية ، وكذا العقلية ، كالفروع لعلم التوحيد المتفرع عليه ، والناشئ عنه .  
والتوحيد ثلاثة أقسام :

توحيد الربوبية ، وتوحيد الإلهية ، وتوحيد الصفات .

فتوحيد الربوبية : أن لا خالق ، ولا رازق إلا الله .

وتوحيد الإلهية : إفراده تعالى بالعبادة .

وتوحيد الصفات : أن يوصف الله بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به نبيه صلى الله عليه وسلم نفيًا وإثباتًا .

فاسمع : سماع فهم وإذعان . نظمي : لأمّهات مسأله . لأنه : أى - علم التوحيد - العلم العظيم . الذى لا ينبغي : أى لا يحسن لشخص بالغ عاقل من بنى آدم ذكرًا أو أنثى . لفهمه : أى إدراك صور معرفته فى ذهنه . لم يبتغ : أى لم يطلبه ليكون فى إيمانه على بصيرة .

### فيعلم الواجب والمحالا كجائز فى حقه تعالى

قوله : فيعلم الواجب . أى يجب شرعًا على كل مكلف أن يعرف ما يجب لله تعالى ، وهو مالا يتصور فى العقل عدمه كوجوده تعالى ، ووجوب قدمه ، ويعلم المحالا : وهو مالا يتصور فى العقل وجوده كالشريك له تعالى . كما يجب على كل مكلف أن يعلم لكل حكم جائز ، وهو ما يصح فى نظر العقل وجوده وعدمه على السواء ، كإرسال الرسل ، وإنزال الكتب فى حقه . تعالى وتقدس . مثل ذلك لرسل الله صلوات الله وسلامه عليهم . وسيأتى تفصيل ذلك فى محله .

وصار من عادة أهل العلم أن يعتنوا فى سبر ذا بالنظم  
لأنه يسهل للحفظ كما يروق للسمع ويشفى من ظما

قوله : وصار . أى فى هذه الأزمنة . من عادة أهل العلم بالسنة . أن يعتنوا : أى يشتغلوا ويهتموا . فى سبر : أى تتبع . ذا : أى هذا العلم بالنظم لسهولة حفظه . ولهذا قال : لأنه . أى المنظوم . يسهل : أى يلين للحفظ ، والغلو فى الحافظة ، كما أنه يروق : أى يحسن للسمع لكونه ينبسط له ويلتذ بسماعه . ويشفى : أى يبرى . من ظما : أى عطش ، واشتياق إلى معرفة أصول علم التوحيد ، وفيه استعارة مصرحة .

فن هنا نظمت لى عقيدة أرجوزة وجيزة مفيدة  
نظمتها فى سلكها مقدمة وست أبواب كذاك خاتمة

قوله : فن هنا . أى : من أجل ما ذكرنا من فائدة النظم . نظمت :-  
أى ألفت لى ولمن كان مثلى من متبعى السلف الصالح . عقيدة : سلفية  
أثرية . أرجوزة : أى من بحر الرجز ، أحد بحور الشعر الستة عشر . وجيزة : أى  
قليلة الألفاظ ، ولكنها كثيرة المعانى . مفيدة : أى مربحة من قرأها . نظمتها :  
أى نظمت مسائلها . فى سلكها : أى خيطها . مقدمة - بكسر الدال - على  
الأفصح . وست أبواب : جمع باب ، وهو فى العرف : اسم لطائفة من العلم يشتمل  
على فصول وفروع ومسائل غالباً . كذاك : يشتمل أيضاً على خاتمة وهى عاقبة  
الشيء وآخرته .

وسميتها بالدرّة المضيّة فى عقد أهل الفرقة المرضية

قوله : وسميتها من السمة وهى العلامة . أى أسميتها - يعنى عقيدته - بالدرّة :  
أى اللؤلؤة . المضيّة : أى المنورة . فى عقد : أى اعتقاد . أهل الفرقة : أى الطائفة  
المرضية فى اعتقادها .

على اعتقاد ذى السداد الحنبلى إمام أهل الحق ذى القدر العلى  
حبر الملا فرد العلى الربانى رب الحجبى ماحى الدجى الشيبانى

قوله : على اعتقاد . متعلق بنظمت ، والاعتقاد حكم الذهن الجازم ، فإن كان  
مطابقاً للواقع فهو صحيح ، وإلا فهو فاسد . وذى : بمعنى صاحب . والسداد - بفتح  
السين المهملة - أى القصد فى الدين والاستقامة ، والمراد به : إمامنا أبو عبد الله  
أحمد بن محمد بن حنبل المروزى ، ثم البغدادى الحنبلى : نسبة إلى جدّه أبى أبيه  
حنبل . إمام أهل الحق : الذين هم الفرقة الناجية لاعتصامهم بالكتاب والسنة .



خى : أى صاحب . القدر : أى المقدار . العلى : أى المرتفع لكثرة فضائله .

قال الإمام الشافعى : خرجت من بغداد وما خلفت فيها أحداً أتقى ولا أروع ، ولا أفقه ، ولا أعلم من أحمد بن حنبل . حبر الملا : الحبر - بفتح الحاء المهملة وكسرها وسكون الموحدة - العالم المتقن ، والملا : أشرف الناس . فرد : أى واحد . العلا : السامية . الربانى : هو الذى يربى بصغار العلم قبل كبارها ، كفى صحيح البخارى . وقال ابن عباس : الربانى : هو المعلم أخذه من التربية . أى يربى الناس كما يربى الطفل أبوه . رب : أى صاحب الحجى : أى العقل . ماحى بنور السنة الدجى : أى ظلمة البدعة . الشيبانى : نسبة إلى شيبان أحد أجداده .

فإنه إمام أهل الأثر فمن نحا منجاء فهو الأثرى

قوله : فإنه : أى الإمام أحمد - رضى الله عنه - إمام وقودة . أهل : أى أصحاب . الأثر : يعنى الذين يأخذون عقيدتهم من المأثور عن الله فى كتابه ، أو فى سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، أو ما ثبت عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين . فمن : أى الإنسان . نحا : أى قصد . منجاء : أى مقصده ومذهبه فهو : أى ذلك الذاهب مذهب أحمد الذى هو أحمد ، ومذهب فهو الأثرى المنسوب إلى العقيدة الأثرية ، ويعرف بمذهب السلف وعليه اعتقاد الأئمة المعترين كالأئمة الأربعة وغيرهم ، من كل إمام معتبر حتى الأشعرى تاب من عقيدته التى كان عليها ، ورجع إلى مذهب السلف ، كما صرح هو بذلك فى كتاب الإبانة .

وأما المنتسبون إليه الآن ، فقد رماهم الله بالجهل ، حتى اعتقدوا التجهم من حيث لا يشعرون ، وإنما نسب هذا المذهب الأحمدى لإمامنا أحمد - رضى الله عنه - لأنه هو الذى قاوم أهل البدع ، حتى أظهره الله عليهم ونصر به دينه . كما قال على ابن المدينى : إن الله أعز هذا الدين برجلين ليس لهما ثالث : أبو بكر الصديق يوم الردة ، وأحمد بن حنبل يوم المحنة .

قال أبو حاتم : إذا رأيت الرجل يحب الإمام أحمد بن حنبل . فاعلم أنه صاحب سنة [ .

وقال علي بن أعين رحمه الله :

أضحى ابن حنبل حجة مبرورة      وبحب أحمد يعرف المتنسك

وإذا رأيت لأحمد متنقضا      فاعلم بأن ستوره ستهتك

قال عبد الوهاب الوراق : ما رأيت مثل أحمد بن حنبل . قالوا له : وأى شيء

بان لك من فضله وعامه على سائر من رأيت ؟ قال : رجل سئل عن ستين ألف مسألة ، فأجاب فيها بأن قال : حدثنا ، وأخبرنا ، وروينا .

وإلى هذا أشار الإمام الصرصري في لاميته بقوله يمدح الإمام أحمد رضي الله عنه :

حوى ألف ألف من أحاديث أسندت

وأثبتها حفظا بقلب محصل

أجاب على ستين ألف قضية      بأخبرنا لا عن صحائف نقل

وهذه منقبة لا يعلم أحد من الأئمة فعلها ، وقد سئل كثير منهم عن معشار عشر ذلك ، فأحجم عن الجواب عن أكثرها .

وقال علي بن المديني : اتخذت أحمد إماما فيما بيني وبين الله ، ولد سيدنا

الإمام أحمد في شهر ربيع الأول سنة أربع وستين ومائة ببغداد ، وتوفي نهار

الجمعة من شهر ربيع الأول لاثنتي عشرة ليلة خلت منه سنة إحدى وأربعين

ومائتين ، وغسله المروزي - رحمه الله تعالى .

سقى ضريحاً. حله صوب الرضا والعفو والغفران ما نجم أضاً  
وحله وسائر الأئمة منازل الرضوان أعلى الجنة

قوله : سقى ضريحاً . أى قبراً . حله : أى سكنه الإمام أحمد . صوب : فاعل سقى .  
أى غيث . الرضا : أى رضوان الله تعالى . وصوب العفو والصفح من الله ،  
والغفران : أى ستر الذنوب ، والتجاوز عنها . ما نجم : أى كوكب . أضاً :  
أى استنار . وحله : أى سيدنا الإمام أحمد . وسائر : أى بقية الأئمة من  
علماء الأمة . منازل الرضوان من الله تعالى . أعلى الجنة : أى الدرجات  
العالية ، وأعلى يجوز أن يكون مرفوعاً ، خبر المبتدأ محذوف تقديره التى هى  
أعلى الجنة ، وأن يكون منصوباً على البدلية ، أو مفعولاً لفعل محذوف تقديره  
أعنى . والله أعلم .

---

## مقدمة

في ترجيح مذهب السلف على مذهب الخلف

وهي اسم فاعل من قدم بمعنى تقدم . وهي قسمان :  
مقدمة علم ، ومقدمة كتاب .

فمقدمة العلم : ما يتوقف الشرع فيه عليها ، كمعرفة حده ، ورسمه ، وموضوعه ،  
وغايته .

ومقدمة الكتاب : يقال لطائفة من كلامه قدمت أمام المقصود منه لارتباط  
بها وانتفاع بها فيه ، وما هنا من هذا القبيل .

إعلم هديت أنه جاء الخبر عن النبي المقتني خير البشر  
بأن ذي الأمة سوف تفترق بضعا وسبعين اعتقادا والحق

ما كان في نهج النبي المصطفى وصحبه من غير زيغ وجفا

قوله : اعلم : فعل أمر . وهديت : بحلة دعائية . أنه : أي الأمر والشأن . جاء  
الخبر : يعني الحديث . عن النبي المقتني : أي المتبع خير البشر ، بل جميع الخلق  
صلى الله عليه وسلم . بأن ذي : أي هذه الأمة الحمدية . سوف : أي ستفترق فيما  
بعد . بضعا : أي إلى بضع وسبعين فرقة ، والبضع : ما بين الثلاثة إلى التسعة . اعتقادا :  
أي افتراقهم لأجل الاعتقاد ، وإنما الحق من جميعها طائفة واحدة ، وهي  
ما كان سيرها في نهج : أي منهج النبي المصطفى ، وهو نبينا محمد صلى الله  
عليه وسلم ونهج صحبه - رضوان الله عليهم - من غير زيغ : أي ميل وانحراف ومن  
غير جفا - بالجيم - أي تجاف عن هديهم ، والجفاء - بالمد - نقيض الصلة ، ويقصر  
والشار إليه في البيتين ، هو ما رواه الترمذي عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : « ليأتين على أمتي كما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى أن كان منهم من أتى أمه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك ، وأن بني إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة ، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة . قالوا : ما هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي - وفي لفظ - هي ما كان على ما أنا عليه وأصحابي . »

وليس هذا النص جزمًا يعتبر في فرقة إلا على أهل الأثر

قوله : وليس هذا النص . أى المذكور . جزمًا : أى من جهة الجزم واليقين . يعتبر في فرقة : أى لا ينطبق ولا يصدق على واحدة من الثلاث والسبعين . إلا على : على فرقة أهل الأثر ، وما عداهم من سائر الفرق ، فقد حكموا العقول الفاسدة ، وخالفوا المنقول عن معدن النبوة الذى لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى .

فأثبتوا النصوص بالتنزيه من غير تعطيل ولا تشبيه

قوله : فأثبتوا - يعنى أهل الأثر - النصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، متمسكين بالتنزيه لله تعالى ، من غير تعطيل للصفات الواردة في الكتاب والسنة ، وهو نفىها عنه تعالى ، فإن المعطلين لم يفهموا من أسمائه تعالى وصفاته إلا ما هو اللائق بالخلق ، ثم شرعوا في نفى تلك المفهومات ، فجمعوا بين التمثيل والتعطيل ، بخلاف سلف الأمة ، فإنهم يصفون الله بما وصف به نفسه ، أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تشبيه - تعالى الله عن ذلك - فإنه قال في كتابه : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ فرد على المشبهة بنفى المثالية ، ورد على المعطلة بقوله : ﴿ وهو السميع البصير ﴾ . ويرحم الله الإمام ابن القيم حيث قال في نونيته :

لسنا نشبه وصفه بصفاتنا إن المشبه عابد الأوثان

كلاً ولا نخليه من أوصافه      إن المعطل عابد البهتان  
 من مثل الله العظيم بخلقه      فهو النسيب لمشرك نصراني  
 أو عطل الرحمن عن أوصافه      فهو الكفور وليس ذا إيمان  
 فكل ما جاء من الآيات      أوصح في الأخبار عن ثقات  
 من الأحاديث نمره كما      قد جاء فاسمع من نظامي واعلمنا

قوله : فكل ما جاء - أي عن الله تعالى - من الآيات القرآنية أوضح  
 مجيئه في الأخبار بالأسانيد الصحيحة بخلاف الضعيفة ، فإن وجودها كعدمها ،  
 فلا بد من أن تكون الأخبار عن رواة ثقات في النقل من الأحاديث والآثار  
 مما يؤم تشبيهاً ، فهو من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله ، نؤمن به وبأنه من عند  
 الله ونمره ، كما قد جاء عنه تعالى أو عن رسوله ، فذهب السلف عدم الخوض في  
 هذا ، والسكوت عنه ، وتقويض علمه إلى الله .

قال ابن عباس : هذا من المكتوم الذي لا يفسر ، وكذا قال غيره من  
 الصحابة والتابعين ، وأما أهل التأويل فأبوا إلا أن يفسروا ويؤولوا حتى خالفوا  
 سلف الأمة وأئمتها ، وابتدعوا في ذلك ، وكل بدعة ضلالة . فاسمع سماع إذعان من  
 منطوق نظامي ومفهومه . واعلمنا : أي اعلم ذلك علم تحقيق ، والألف بدل عن نون  
 التوكيد الخفيفة .

ولا نرد ذاك بالعقول      لقول مفتر به جهول

فعقدنا الإثبات يا خليلي      من غير تعطيل ولا تمثيل

قوله : ولا نرد ذاك . أي الوارد في الكتاب والسنة . بالعقول : بضرب من

التأويل ، لأجل قول إنسان مفتر : أى كاذب به . أى بذلك القول جهول  
لخالفه المنقول والمعقول ، ففقدنا أهل السنة والجماعة الإثبات للأسماء والصفات كما  
وردت . يا خليلي : من الخلّة ، وهى نهاية الحجة ، والمراد به هنا : الموافق على مذهب  
السلف من غير تعطيل لها عن حقائقها ، ولا تمثيل لها بصفات المخلوقين . فالممثل  
يعبد صنما ، والمعطّل يعبد عدماً ، والمثبت يعبد رب الأرض والسماء .

فكل من أول في الصفات كذاته من غير ما إثبات  
فقد تعدى واستطال واجترى وخاض في بحر الهلاك واقترى

قوله : فكل من أول في الصفات . أى الثابتة لله تعالى ، والمراد بالتأويل  
هنا : أن يراد باللفظ ما يخالف ظاهره ، أو صرف اللفظ عن ظاهره لمعنى آخر ، أو عن  
حقيقته لجاز ، وهو فى آيات الصفات من المنكرات عند أئمة الدين ، حيث أثبتنا  
ذاتاً لا تشبه الذات ، فما المانع من إثبات صفات لا تشبه صفات المحدثات . فالكلام  
فى الصفات فرع الكلام فى الذات ، فصفاته تعالى قديمه ثابتة كذاته تعالى ، فليس  
لنا أن نتأول فى الصفات . ولا فى الذات من غير ما إثبات عن صاحب الشرع  
وأصحابه . وما زائدة لنا تأكيد النفي . فقد تعدى ذلك المؤول طوره واستطال على  
السلف . واجترى : أى تشجع واختار حده فى ترك الأتباع للسلف الصالح .  
وخاض : أى اقتحم . فى بحر الهلاك : أى اللوث . واقترى : أى كذب على الله  
يتحرفه ، وتمثيله ، وتعطيله ، وتأويله ، والله در القائل .

وقصارى أمر من أول إن ظنوا ظنونا  
فيقولون على الرحمن مالا يعلمونا

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فى الفتوى الحوية بعد  
كلام مفيد : ولا يجوز أيضاً أن يكون الخالفون أعلم بالله من السالفين ، كما يقوله  
بعض الأغبياء ممن لم يقدر قدر السلف ، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به

حقيقة المعرفة المأمور بها من أن طريقة السلف أسلم ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم ،  
فإن هذا القول إذا تدبره الإنسان وجده في غاية الجهالة ، بل في غاية الضلالة .  
هـ المراد .

ألم تر اختلاف أصحاب النظر فيه وحسن ما نحاها ذو الأثر  
فإنهم قد اقتدوا بالمصطفى وصحبه فاقنع بهذا وكفى  
قوله : ألم تر اختلاف أصحاب النظر . يعنى : نظار المتكلمة من سائر  
الفرق ، ورد بعضهم على بعض . فيه : أى فى نظرم ، فيزعم كل فريق أنه محق ،  
فإنى الآخر فينقض كلامه ويبطله ويرميه بالزندقة والإلحاد ، فكل فرقة تضلل  
الأخرى . وما أحسن ما قيل :

حجج تهافت كالزجاج تخالها حقا وكل كاسر مكسور  
وألم تر حسن ما : أى المذهب الذى ذهبه والمنحاه الذى نحاها : أى قصده .  
ذو : أى صاحب الأثر من سلوك الصراط المستقيم . فإنهم : أى أهل الأثر  
قد اقتدوا فيما اعتقدوه بالنبي المصطفى صلى الله عليه وسلم واقتدوا من بعده بصحبه  
الذين صحبوه ، ونقلوا عنه الشريعة بخلاف أهل التعطيل ، فإنهم قد اقتدوا بتلامذة  
اليهود والمشركين ، وضلال الصابئين ، فإن أول من حفظ عنه فى الإسلام أنه  
قال : إن الله سبحانه ليس على العرش حقيقة ، وإنما استوى بمعنى استولى : الجعد  
ابن درهم ، وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها ، فنسبت مقالة الجهمية إليه .  
وقد قيل : إن الجعد أخذها عن إبان بن سمان ، وأخذها إبان عن طالوت  
ابن أخت لبيد بن الأعصم ، وأخذها طالوت عن لبيد بن الأعصم الساحر ، الذى  
سحر الرسول صلى الله عليه وسلم . ذكر ذلك شيخ الإسلام فى الحموية وغيرها  
من كتبه المفيدة النافعة . فاقنع : أى ارض بهذا البيان ، وكفى بأئمة السلف قدوة ،  
فقد تبين أنهم اقتدوا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن خالفهم  
فقد اقتدى بتلامذة اليهود ، والمشركين ، وضلال الصابئين كما تقدم .



## الباب الأول

في معرفة الله تعالى

أول واجب على العبيد معرفة الإله بالتسديد

بأنه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير

قوله : أول واجب . أى شرعا . على العبيد : جمع عبد ، والمراد به المكلف . بالنظر معرفة الإله سبحانه وتعالى ، وهى عبارة عن معرفة وجوب وجود ذاته . بصفات الكمال فيما لم يزل ولا يزال دون معرفة حقيقة ذاته وصفاته ، لاستحالة ذلك . بالتسديد : أى التقويم . يعنى : بالنظر الصائب فى الوجود والموجود والنظر يجب قبلها لتوقفها عليه ، فهو أول واجب لغيره ، ثم اعلم أن الناظم - رحمه الله تعالى - وافق من يقول : إن معرفة الله تعالى نظرية ، والصحيح : أنها فطرية ضرورية . قال تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

وفى الصحيحين عن أبى هريرة مرفوعاً : « كل يولد على فطرة » الحديث - وفى صحيح مسلم عن عياض الأنصارى فى الحديث القدسى : « خلقت عبادى حنفاء مسلمين » الحديث .

فالفطرة المراد بها : الإسلام ، كما قاله : أبو هريرة ، وأبى شهاب . وسئل مجاهد عن الفطرة فقال : هى الإسلام . وكذا قال قتادة . ثم قال مجاهد : لا تبديل لخلق الله . قال : لا تبديل لدين الله . وقاله سعيد بن جبير ، وقتادة ، والنخعي . وكلام السلف فى ذلك كثير يصعب استيفائه .

قال الإمام أحمد فى رواية المروزي : معرفة الله تعالى فى القلب تنفاضل

وتزيد . وهذا يدل على أن المعرفة أصلها في القلب فطرية ، ثم إنها تزيد وتتمكن بتظاهر الأدلة .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : ذهب طوائف من النظار إلى أن معرفة الله واجبة ، ولا طريق إليها إلا بالنظر ، فأوجبوا النظر على كل أحد . وهذا القول إنما اشتهر في الأمة عن المعتزلة ، ونحوهم . ولهذا قال أبو جعفر السمناني وغيره بإيجاب الأشعري : النظر في المعرفة بقية بقيت عليه من الاعتزال .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رضى الله تعالى عنه - والذين أوجبوا النظر ليس معهم ما يدل على عموم وجوبه ، إنما يدل على أنه قد يجب . فإنهم قالوا : الواجب لا يحصل إلا به ، لقوله تعالى : ﴿ قُلْ انظُرُوا ماذا فى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وما تُغْنِى الآيَاتُ وَالنُّذُرُ ﴾ الآية . وقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بَواحدة أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْنَى وَفَرَادَى ﴾ . وقوله : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴾ . فهذه النصوص خطاب مع المتكبرين الجاحدين ، فأمروا بالنظر ليعرفوا الحق ويقروا به . قال بعض العلماء : يجب النظر في حال دون حال ، وعلى شخص دون شخص . فوجوبه من العوارض لا من اللوازم العامة ، فيجب على من فسدت فطرته واحتاج إلى النظر ، وأما من حصلت له المعرفة بدون النظر ولم تقسد فطرته فليس واجب عليه . والله أعلم .

ومن أراد تحقيق هذه المسألة فعليه برسالة العلامة الشيخ محمد بن محمد ابن محمد المنبجى تلميذ ابن قاضى الجبل ، فقد كتب رسالة خاصة فى الكلام على الفطرة ، أفاد فيها وأجاد . وكذا شرح الأصفهانية لشيخ الإسلام ابن تيمية ، وغالب مؤلفاته - رحمه الله - فيجب على كل مكلف أن يعرف الله تعالى بصفات الكمال ، ويجزم بأنه سبحانه وتعالى واحد لا يتجزأ ولا ينقسم ، أحد لا من عدد . فردّد صمد . لا نظير : أى لا مثيل له ولا شبه له فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى أفعاله ،

ولا شريك له في ملكه . ولا وزير : أى معين له . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

صفاته كذاته قديمة أسماؤه ثابتة عظيمة

لكنها في الحق توقيفية لنا بذا أدلة وفيّة

قوله : صفاته جلّ جلاله . أى الذاتيّة ، والفعلية ، والخبرية . كذاته عز شأنه قديمة : لا ابتداء لوجودها ، ولا انتهاء لها . أسماؤه : سبحانه ثابتة بالنص والعقل . عظيمة : وصفها بذلك لكونها معظمة موصوفة بأنها حسنى ، والمراد بأسمائه تعالى ما دل على مجرد ذاته كالله أو باعتبار الصفة كالعالم ، والقادر ، ولأسمائه الحسنى اعتباران .

أحدهما : من حيث الذات .

والثانى : من حيث الصفات ، فهى بالاعتبار الأول مترادفة ، وبالاعتبار الثانى متباينة . لكنها : أى الأسماء الحسنى فى القول الحق المعتمد ، توقيفية بنص الشرع وورود السمع بها ، فلا يطلق على الله إلا ما أطلقه على نفسه ، أو أطلقه عليه رسوله صلى الله عليه وسلم لنا معشر أهل السنة . بذا : أى باعتبار ثبوت التوفيق فى أسماء البارى . أدلة : جمع دليل ، وفيّة : عالية توفى بالمقصود ؛ لأن ما لم يثبت عن الشارع لم يكن مأذوناً فى إطلاقه عليه ، والأصل المنع حتى يقوم دليل الإذن ، فإذا ثبت كان توقيفياً .

له الحياة والكلام والبصر	سمع إرادة وعلم واقتدر
بقدره تعلقت بممكن	كذا إرادة فعى واستتب
والعلم والكلام قد تعلقا	بكل شىء يا خلى مطلقاً
وسمعه سبحانه كالْبَصَر	بكل مسموع وكل مبصر

قوله : له سبحانه الحياة ، وهى صفة ذاتية ثبوتية قديمة أزلية تقتضى صحة العلم والقدرة لاستحالة قيامهما بغير الحى . والحياة فى حقه لا يجوز أن تكون بمعنى الحياة فى حقنا ؛ لأنها فى حقنا قوة تتبع اعتدال النوع ، وهذا فى حقه محال ، وهى لا تتعلق بشيء لا موجود ، ولا معدوم . والكلام : أى يجب الجزم بأنه متكلم بكلام قديم ذاتى وجودى غير مخلوق ، ولا محدث ، ولا حادث ، ولا يشبه كلام الخلق ، منه بدا ، وإليه يعود . ومعنى قولهم منه بدا : أى هو المتكلم به لم يخلقه فى غيره ولم يرد السلف أنه كلام فارق ذاته ، بل هو صفة له لا تفارقه ، ومعنى قولهم وإليه يعود : أن القرآن يسرى به حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ، ولا فى القلب منه آية ، كما جاء ذلك فى الآثار ، وصفة الكلام صفة ذات وفعل ، فهو تعالى متكلم ويتكلم بمشيئته وقدرته بحرف وصوت .

قال الحافظ بن حجر : ومن نفى الصوت يلزمه أن الله تعالى لم يسمع أحداً من ملائكته ولا رسله كلامه ، بل ألهمهم إياه إلهاماً . ثم اعلم أن بعض الأغبياء ممن أعمى الله بصيرته نسب إلى الحنابلة أنهم يقولون : إن كلامه سبحانه عرض من جنس الأصوات والحروف وهو مع ذلك قديم . وهذا كذب عليهم لم يقله أحد من أتباع الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - وأعظم فرية من ذلك : أن بعض الجهمية نسب إلى الحنابلة أنهم يقولون بقدم الأوراق والجلد والماد ، وهذا من جنس ما قبله فلا تغتر به . قال الإمام ابن القيم الحنبلى فى نونيته :

وكذلك القرآن عين كلامه الـ مسموع منه حقيقة يبيان  
هو قول ربى كله لا بعضه لفظاً ومعنى ما هما خلقان  
تنزيل رب العالمين وقوله للفظ والمعنى بلا روغان  
لكن أصوات العباد وفعلهم كدادم والرق مخلوقان

فالصوت للقارى ولكن الكلام كلام رب العرش ذى الاحسان  
 هذا إذا ما كان ثم وساطة كقراءة المخلوق للقرآن  
 فإذا انتفت تلك الوساطة مثل ما قد كلم المولود من عمران  
 فهناك المخلوق نفس السمع لا شئ من المسموع فافهم ذان

ويجب له سبحانه البصر ، وهو صفة قديمة قائمة بذاته يتعلّق بالمبصرات ،  
 فيدرك بها إدراكاً تاماً لا على سبيل التخيل والتوهم ، ولا على سبيل تأثر حاسة ،  
 وكذا يجب له تعالى سَمْعٌ ، وهو صفة قديمة يتعلّق بالمسموعات وإثبات هاتين  
 الصفتين - أعنى السمع والبصر - للدلائل السمعية ، وهما صفتان زائدتان على الذات ،  
 وليس راجعين إلى العلم بالمسموعات والمبصرات ، خلافاً للفلاسفة ومن وافقهم .  
 قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ .

وعن أبى موسى الأشعري قال : كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى  
 سفرٍ ، فكنا إذا علونا كبرنا . فقال : « اربعوا على أنفسكم ، فإنكم لاتدعون أصم  
 ولا غائباً ، إنما تدعون سميعاً بصيراً قريباً » ويجب له جل وعلا إرادة . ويرادفها :  
 المشيئة ، وهما عبارتان عن صفة فى الحى توجب تخصيص أحد المقدورين فى أحد  
 الأوقات بالوقوع ، مع استواء نسبة القدر إلى الكل ، ويجب له عز وجل علم : أى  
 يجب الجزم بأنه تعالى عالم بعلم واحد قديم ذاتى محيط بكل معلوم ، كلّى أو جزئى  
 على ما هو عليه ليس بضرورى ، ولا كسبى ، ولا نظرى ، ولا استدلالى ، ويجب  
 له تعالى قدرة ، وأشار إليها بقوله : واقتدر جلّ شأنه على إيجاد الموجودات ، وخلق  
 الممكنات ، وهى صفة أزلية تؤثر فى المقدورات عند تعلّقها بها . واعلم أن أهل السنة  
 يثبتون لله تعالى ما أثبتته لنفسه من الصفات ، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم ،  
 ولا يحصرون ذلك بعدد . وأما المتكلمة الصفاتية : فيثبتون لله تعالى سبع صفات ،

وهي التي ذكرها المصنف بقوله : له الحياة ، والكلام ، والبصر - الأبيات ، ثم أعقب ذلك بذكر متعلقاتها فقال : تعلقت قدرته تعالى الأزلية القديمة الذاتية بكل ممكن ، وهو ما ليس بواجب الوجود ، ولا مستحيل الوقوع ، ولم يوجد شيء ولن يوجد إلا بها . كذا إرادة : أي مثل القدرة في التعلق بالممكنات . الإرادة : وهي والقدرة غير متناهية المتعلقات ، إلا أن تعلق القدرة بالممكنات ، تعلق إيجاد أو إعدام وتعلق الإرادة بها ، تعلق تخصيص . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .

فey : أمر من وعاه يعيه - بمعنى حفظه وجمعه . أي اجمع حواشي هذا الكلام واحفظه ، وإثبات البقاء لضرورة الشعر . واستبين : أي اطلب البيان من مظانه ، وإنما أمر بالجمع والحفظ وطلب البيان ، لاشتمال المقام على غموض ، ولسكثرة النزاع فيه . والعلم : أي علم الله تعالى . والكلام : أي كلامه سبحانه . قد تعلقا بكل شيء من الجائزات والواجبات والمستحيلات ، ومعنى تعلق بالمستحيلات علمه باستحالتها . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رضي الله عنه - إن علم الله السابق محيط بالأشياء على ما هي عليه ، ولا محو فيه ، ولا تغيير ، ولا زيادة ، ولا نقصان ، فإنه سبحانه يعلم ما كان وما يكون ، وما لا يكون لو كان كيف كان يكون . قال : وأما ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ ، فهل يكون فيه محو وإثبات على قولين للعلماء ؟ وقال : وأما الصحف التي بيد الملائكة فيحصل فيها المحو والإثبات . يا خليلي : أي صديقي . مطلقا عن التقييد بواحد من الثلاثة : الواجبات ، والجائزات ، والمستحيلات ، بل يعمها جميعها . وسمعه سبحانه وتعالى ، كالبر من جل شأنه يتعلق بكل شيء مسموع وبصر يتعلق بكل شيء مبصر . فهو تعالى سميع بصير - يعني أن هاتين الصفتين متحدثتا المتعلق فيتعلقان بالموجود واجبا كان أو ممكنا ، عينا كان أو معنى ، كليا كان أو جزئيا ، مجردا كان أو ذامادة ، مركبا أو بسيطا . . .

## فصل

في مبحث القرآن العظيم ، والكلام المنزل القديم

اعلم أن مذهب السلف الصالح في القرآن أنه كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدا وإليه يعود ، تكلم به الله صدقا ، وسمعه منه جبريل حقا ، وبلغه محمداً وحياً ، ولهذا قال :

وإن ما جاء مع جبريل من محكم القرآن والتنزيل  
كلامه سبحانه قديم أعي الوري بالنص يا عليم  
وليس في طوق الوري من أصله أن يستطيعوا سورة من مثله

قوله : وإن . أي ونجزم أن ما : أي الوحي والكلام الذي جاء من الله تعالى مع جبريل ، الملك المكرم ، أمين الله على وحيه لأنبياؤه ورسله ، من محكم القرآن العظيم ، والتنزيل . أي : أنزله الله تعالى على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بواسطة جبريل ، فهو عطف مرادف لكلامه سبحانه وتعالى قديم حروفه ومعانيه غير مخلوق ، وقد أخبر تعالى بتنزيله وشهده بإنزاله . فقال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ . والآيات في ذلك أكثر من أن تحصى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في قاعدته التي في بيان أن القرآن كلام الله تعالى ليس شيء منه كلاما لغيره ، لا جبريل ، ولا محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا غيرها قال : وفي قوله تعالى : ﴿ مُنْزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ ﴾ دلالة على بطلان قول من يقول : إنه كلام مخلوق خلقه في جسم من الأجسام المخلوقة ، كما هو قول الجهميين الذين قالوا بخلق القرآن .

وقال الإمام أحمد - رحمه الله - القرآن كيف تصرف فهو غير مخلوق ، ولا نرى القول بالحكاية والعبارة ، وغلط من قال بهما وجهله . أعي : أى عجز الورى من الإنس والجن بالنص القرآنى . يا عليم : مبالغة علم تم به البيت . قال الله تعالى : ﴿ لئن اجتمعت الإنسُ والجنُ على أن يأتوا بمثلِ هذا القرآنِ لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾ .

وليس فى طوق الورى : أى ليس فى وسع الخلق وطاقتهم . من أصله : أى الورى أن يستطيعوا الإتيان بأقصر سورة من مثله : أى القرآن ، وفى قوله : وليس فى طوق الورى من أصله إلخ . . . . إشارة إلى أن القرآن معجز فى نفسه خلافاً لمن يقول بالصرفه ، وهو أن الله صرف قلوب العبادهن معارضة ، وهذا القول أضعف ما قيل فى وجوه إعجاز القرآن ، كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى .

## فصل

فى ذكر الصفات التى يثبتها لله أئمة السلف دون غيرهم من الخلف

اعلم أن الذى عليه أهل السنة والجماعة قاطبة ، متقدمهم ومتأخرهم ، إثبات الصفات التى وصف الله بها نفسه ، ووصفه بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يليق بجلال الله وعظمته ، إثباتاً بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل ، كما قال تعالى : ﴿ ليس كمثله شئ ﴾ وهو السميع البصير ﴿ وأنَّ الكلام فى الصفات فرع عن الكلام فى الذات ، فكما أنه يجب العلم بأن الله ذاتا حقيقية لا تشبه شيئاً من ذوات المخلوقين ، فله صفات لا تشبه شيئاً من صفات المخلوقين ، فمن جحد شيئاً مما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله ، أو أوله على غير ما ظهر من معناه ، فهو



جهنم قد اتبع غير سبيل المؤمنين ، ولما كان في إثبات بعض الصفات ما يندر للعقول الفاسدة ما يوهم التجسيم قدم أمام ذلك ما ينفيه فقال :

وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذو العلا

قوله : وليس ربنا تعالى بجوهر : يراد به ما قابل العرض وهو عند المتكلمين :

الجزء الذى لا يتجزأ . أى : الجوهر الفرد . وعند الفلاسفة وبعض محققى النظر :

لا وجود للجوهر الفرد ، وإليه ميل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -

أو ابن القيم - قدس الله سره - ولا عرض ، وهو ما لا يقوم بذاته بل بغيره بأن

يكون تابعاً لذلك الغير في التحيز وإلا لكان ممكناً ؛ لأن العرض كل موجود

يحدث في الجواهر والأجسام كالألوان والطعوم والروائح ، ولا جسم ؛ لأن الجسم

متركب ومتحيز ، وذلك أمانة الحدوث ، تعالى وتقدس ذو العلا في ذاته العلية ،

وصفاته القدسية عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

قال بعض الأئمة : جمع أهل الحق جميع ما قيل في التوحيد في كلمتين :

إحداها : أن كل ما تصور في الأفهام فالله تعالى بخلافه .

الثانية : اعتقاد أن ذاته ليست مشبهة بذات ولا معطلة عن الصفات ، وقد

أكد ذلك بقوله : ﴿ ولم يكن له كفواً أحد ﴾ ويرحم الله القائل :

كل ما ترتقى إليه بوه من جلال وقدره وثناء

فالذى أبدع البرية أعلى منه سبحانه مبدع الأشياء

سبحانه قد استوى كما ورد من غير كيف قد تعالى أن يحد

فلا يحيط علمنا بذاته كذاك لا ينفك عن صفاته

قوله : سبحانه . أى تنزيهاً للجلال الله عما يقول المعطلة ويعتقده المشبهة . قد

استوى على عرشه بعد خلق السموات والأرض ، كما ورد في قوله تعالى : ﴿ إن ربكم

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴿ وَثُمَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَغَيْرِهَا لِلتَّرْتِيبِ لَا لِجُردِ الْعَطْفِ ، كَمَا يَقُولُهُ النِّفَاةُ ، فَهُوَ تَعَالَى مُسْتَوًى عَلَى الْعَرْشِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ ، وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ اسْتِواءُ مَنْزِلِهَا عَنِ الْمَاسَةِ وَالتَّمَكُّنِ وَالْحُلُولِ لِأَيِّحْمَلِهِ الْعَرْشَ ، بَلِ الْعَرْشُ وَحَمَلْتُهُ مَحْمُولُونَ بِقُدْرَتِهِ ، وَمَقْهُورُونَ فِي قَبْضَتِهِ ، وَلَوْ ذَكَرَ النَّازِمُ مَا يَدُلُّ عَلَى التَّرْتِيبِ ، كَانَ أَحْسَنَ مُوَافَقَةً لِلْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ، وَقَدْ لَاحَظَ الْإِمَامُ الصَّرْصَرِيُّ ذَلِكَ حَيْثُ قَالَ :

قَضَى خَلْقَهُ ثُمَّ اسْتَوَى فَوْقَ عَرْشِهِ

وَمَنْ عَالِمُهُ لَمْ يَخْلُ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ

وَلَيْسَ بِخَافٍ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ تَضُمُّهَا بَحْرٌ وَيَبْدَأُ بِلَقَعٍ

وَمَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ بِذَاتِهِ بِكُلِّ مَكَانٍ جَاهِلٌ مُتَسَرِّعٌ

إِلَيْهِ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ الصَّدَقُ صَاعِدٌ

وَأَعْمَالُ كُلِّ الْخَلْقِ تَحْصَى وَتَرْفَعُ

وَلَمَّا سَأَلَ رُبَيْعَةُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ مَالِكٌ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ

اسْتَوَى ﴾ . كَيْفَ اسْتَوَى ؟ قَالَ : الْاسْتِواءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ - يَعْنِي - مَعْلُومٌ لَفْعٌ ،

وَالْكَيْفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ ، وَمِنْ اللَّهِ الرِّسَالَةُ ، وَعَلَى الرِّسُولِ الْبَلَاغُ ، وَعَلَيْنَا التَّصَدِيقُ .

وَرَوَى أَيْضًا نَحْوَ ذَلِكَ عَنِ الْإِمَامِ مَالِكٍ . وَسُئِلَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ عَنِ الْاسْتِواءِ

فَقَالَ : آمَنْتُ بِلَا تَشْبِيهِ ، وَاتَّهَمْتُ نَفْسِي فِي الْإِدْرَاكِ ، وَأَمْسَكَتُ عَنِ الْخَوْضِ فِيهِ

كُلَّ الْإِمْسَاكِ . وَلَمَّا سُئِلَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنِ الْاسْتِواءِ أَجَابَ بِقَوْلِهِ : اسْتَوَى ، وَكَأَنَّ

ذَكَرَ لَا كَمَا يَخْطُرُ لِلْبَشَرِ .

وَقَالَ إِمَامُ الْأُمَّةِ مُحَمَّدُ بْنُ خَزِيمَةَ : مَنْ لَمْ يَقَرَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ

فَوْقَ سَبْعِ سَمَاوَاتِهِ بَائِنٌ مِنْ خَلْقِهِ فَهُوَ كَافِرٌ يَنْسَابُ ، فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا ضَرَبَتْ عَنْقُهُ .

فذهب السلف الصالح أن الله تعالى مستو على عرشه حقيقة من غير مماسة ، ولا حاجة إلى شيء من مخلوقاته ، ومذهب جهنم بن صفوان وشيخه الجعد بن درهم ، وشيخه إبان بن سمان اليهودي وأشياخهم وأتباعهم تحريف كلام الله ، وعدم الرضى ، والتسليم لما أخبر به عن نفسه ، أو أخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم فقالوا : استوى : استولى أو قهر أو ملك أو غلب. إلى غير ذلك من الظن والتخمين المنافي لما يطلب في العقائد من الجزم واليقين . ويرحم الله القائل :

أمر اليهود بأن يقولوا حطة فأبوا وقالوا حنطة لهوان  
وكذلك الجهمى قيل له استوى فأبى وزاد الحرف للنقصان  
قال استوى استولى وذا من جهله لغة وغفلا ماها سيان  
إلى أن قال :

نون اليهود ولام جهمى هما في وحى رب العرش زائدتان  
فاستواء البارئ تعالى على عرشه استواء حقيقى يليق بذاته تعالى من غير  
كيف ولا تشبيه لصفاته بصفات خلقه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ،  
وما أحسن ما قيل :

على عرشه الرحمن سبحانه استوى كما أخبر القرآن والمصطفى روى  
وذاك استواء لا ثقب بجلاله وإبرأ من قولى له العرش قد حوى  
فمن قال مثل الفلك كان استوائه على جبل الجودى من شاهق هوى  
ومن يتبع ما قد تشابه ياتغى به فتنة أو يبغى تأويله غوى  
فلم أقل استولى ولست مكلفا بتأويله كلا ولم أقل احتوى  
ومن قال لى كيف استوى لأجبيه بشيء سوى أنى أقول له استوى  
ثم قال الناظم ملوحاً بالرد على المثلة والمعطلة - تعالى الله - أن يجد وفيه الرد على

من زعم أنه يلزم من كونه مستوياً على عرشه أنه يحدّ تعالى الله عن ذلك إذ الحدود محدث ، والحادث مفتقر للخالق ، والخالق سبحانه هو الأول ، والآخر ، والظاهر ، والباطن ، وهو بكل شيء عليم . الأول من غير بداية ، والآخر من غير نهاية ، والظاهر من غير تحديد ، والباطن من غير تخصيص ، موجود بالوجود القديم من غير تشبيه ولا تكيف ، فلا يحيط علمنا معشر الخلق بذاته تعالى ، فلا يعلم ما هو إلا هو . وقد نفى أئمة السلف علم العباد بكيفية صفات الله وحقيقة ذاته ، ولو اجتمع العقلاء بأجمعهم على أن يكتفوا بصر الخلق ، أو سمعه ، أو عقله ، لم يقدروا على ذلك مع أنه مخلوق ، فإذا عجزوا عن تكيف ما هو مخلوق فعن تكيف من لا يجانسه مخلوق ، ولا يقاس على معقول أعجز ليس له مثل يقاس عليه هو ، كما قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ . لا يلحقه الوهم ، ولا يكتفه العقل ، ولذلك قال المصطفى صلى الله عليه وسلم : « لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » تنبيهاً على نفي التشبيه والتكيف ، واعتراضاً للغنى الحميد بالجلال والعظمة ، فهذه غاية المعرفة صلى الله عليه وسلم . كذاك : أي كما أن علمنا لا يحيط بذاته المقدسة . لا ينفك : أي يخلص ويزول عن صفاته الذاتية ، وأفعاله الاختيارية ، فذاته ليست مثل ذوات المخلوقين ، وصفاته كذاته ليست كصفات المخلوقين .

فكل ما جاء في الدليل فثبت من غير ما تمثيل

من رحمة ونحوها كوجهه ويده وكل ما من نهجه

وعينه وصفة النزول وخلقه فاحذر من النزول

قوله : فكل ما : أي وصف . قد جاء في الدليل الشرعي من الكتاب والسنة ، فإنه ثابت له تعالى وموصوف به من غير ما تمثيل ، بل ثبت له ما ورد ، ولا تتعرض له بتأويل ولا رد ، فمذهب السلف في آيات الصفات الإثبات ، وأنها لا تؤول ولا تفسر ، بل يجب الإيمان بها وتقويض معناها المراد منها إلى الله تعالى

من رحمة ، وهى صفة قائمة بذاته تعالى تقتضى التفضل والإنعام . ونحوها : أى نحو الرحمة من محبته تعالى ورضاه وغضبه . قال تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ ﴾ . كوجهه : أى من الصفات الثابتة له تعالى صفة الوجه إثبات وجود لا إثبات تكيف وتحديد . قال تعالى : ﴿ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ وقال تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ .

وقال أهل التأويل من المعتزلة وغيرهم : المراد بالوجه : الذات المقدسة . فأما كونه صفة الله فلا ، وهو خطأ . بل الصواب الأول . وكيده : أى من الصفات الثابتة له جلّ وعلا صفة اليد ، كما قال تعالى : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ وكل ما : أى شىء وارد من صفات الله تعالى . من نهجه : أى نهج اليد والوجه ونحوها . والنهج : الطريق الواضح . أى كل ما ورد من الأوصاف من الرّجل والقدم والصورة ومن عينه . فنهجه الواضح الإقرار بما ورد والإيمان بما صح من غير تشبيه ، ولا تمثيل ، ولا إلحاد ، ولا تعطيل . ومن صفة النزول : أى مما يشبهه السلف ولا يتأولونه صفة نزول البارى إلى سماء الدنيا . كما فى صحيح مسلم وغيره ، عن أبى سعيد وأبى هريرة مرفوعا : « أن الله يمهل حتى إذا كان ثلث الليل الأخير نزل إلى السماء الدنيا فنادى : هل من مستغفر ؟ هل من تائب ؟ هل من سائل ؟ هل من داع ؟ حتى ينفجر الفجر » ورواه البخارى ولفظه : « ينزل ربنا عز وجل إلى السماء الدنيا » ومن صفة خلقه التى أثبتها السلف والماتريدية دون المعتزلة ، والأشعرية والكلابية . فاحذر من النزول من ذروة الإيمان والاتباع ، إلى حضيض التأويل والابتداع .

فسائر الصفات والأفعال      قديمة لله      ذى الجلال  
لكن بلا كيف ولا تمثيل      رغما لأهل الزيغ والتعطيل  
فرها كما أتت فى الذكر      من غير تأويل وغير فكر

قوله : فسائر الصفات . أى الذاتية من الحياة ، والقدرة ، والإرادة ، والسمع ، والبصر ، والعلم ، والكلام ، وغيرها . وسائر الصفات الخبرية من الوجه ، واليدين ، والقدم ، والعين . وسائر الأفعال من الاستواء ، والنزول ، والإتيان ، والحجى ، والتكوين ونحوها . قديمة عند سلف الأمة وأئمتها لله ذى الجلال والإكرام ليس منها شيء محدث ، وإلا لكان محلا للحوادث وما حلت به الحوادث فهو حادث - تعالى الله عن ذلك - لكن إثبات ذلك بلا كيف ، ولا تمثيل ، بل متابعة السلف الكرام . رغما لأهل الزيغ : أى الميل والانحراف عن منهج الحق ، ورغما لأهل التعطيل من الطوائف الضالة . فمرها : أى آيات الصفات كما أتت في الذكر : أى القرآن ، والحديث الصحيح من غير تأويل لها ، وغير فكر في معانيها .

قال سفيان بن عيينة : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره قراءته ، والسكوت عنه ليس لأحد أن يفسره إلا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وسمع الإمام أحمد - رحمه الله - شخصا يروى حديث النزول ، ويقول ينزل بغير حركة ولا انتقال ، ولا تغير حال ، فأنكر الإمام أحمد عليه ذلك ، وقال : قل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو كان أغير على ربه منك ، ولما فرغ من ذكر ما يحب الله من الأسماء ، والصفات . شرع في ذكر ما يستحيل في حقه تعالى فقال :

ويستحيل الجهل والعجز كما قد استحال الموت حقا والعصى

فكل نقص قد تعالى الله عنه فيا بشرى لمن والاه

قوله : ويستحيل ، أى في حقه تعالى أزداد الصفات التى اتصف بها سبحانه ، فمن ذلك الجهل الذى هو ضد العلم ، والعجز الذى هو ضد القدرة ، كما أنه قد استحال في حقه تعالى الموت الذى هو ضد الحياة . حقا : مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره أحق ذلك حقا ، ويستحيل العصى الذى هو ضد البصر ،

وكذا الصم الذي هو ضد السمع ، والبكم الذي هو ضد الكلام ، والفناء الذي هو ضد البقاء ، والعدم الذي هو ضد الوجود ، والفقر الذي هو ضد الغنى ، والمائلة للحوادث المنفية في قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ . فكل نقص من هذه الأوصاف قد تعالى وتنزه الله عنه ؛ لأن له الكمال المطلق .  
 فيا بشرى احضرى لكل من : أى شخص من أهل السنة والجماعة قد والاه الله أو قد والى هو الله أى : اتخذه وليا معتمداً عليه ومفوضاً أمره إليه .

## فصل

في ذكر الخلاف في صحة إيمان المقلد في العقائد ، وفي جوازه وعدمه

وكل ما يطلب فيه الجزم . فمنع تقليد بذاك حتم  
 لأنه لا يكتفى بالظن لذى الحجة في قول أهل الفن

قوله : وكل ما . أى اعتقاد يطلب فيه أو في ذلك الاعتقاد من معرفة الله تعالى ، وما يجب له ، وما يستحيل عليه ، وما يجوز الجزم : أى بأن يجزم به جزماً لا يحتمل متعلقه النقيض عنده لو قدره في نفسه ، فإن طابق الواقع فهو اعتقاد صحيح وإلا فاسد ، وما كان من هذا الباب فمنع تقليد . وهو لغة : وضع الشيء في العنق حال كونه محيطاً به ، وذلك الشيء يسمى قلادة ، وعرفاً أخذ مذهب الغير .  
 يعنى : اعتقاد صحته واتباعه عليه بلا دليل . فإن أخذه بالدليل فليس بمقلد له ولو وافقه ، فالرجوع إلى قوله صلى الله عليه وسلم ليس بتقليد ، كما سيأتى بيانه آخر الكتاب . بذاك : أى بما يطلب فيه الجزم . حتم : أى لازم .

قال علماؤنا وغيرهم : يحرم التقليد في معرفة الله تعالى ، وفي التوحيد والرسالة ، وكذا في أركان الإسلام الخمسة مما تواتر واشتهر . لأنه : أى الأمر والشأن لا يكتفى في الأصول الدينية ومعرفة الله تعالى بالظن الذى يفيد التقليد . والظن : هو ترجيح

أحد الطرفين على الآخر ، فالراجع : هو الظن ، والمرجوع : هو الوهم ، فلا يكتفى به في أصول الدين . لدى الحجى : أى صاحب العقل والفطنة من قول أهل الفن من الأئمة .

قال ابن أحمد : إن كل ما يطلب فيه الجزم يمتنع التقليد فيه ، وإلا أخذ فيه بالظن ، لأنه لا يفيدُه وإنما يفيدُه دليل قطعى . وقال فى شرح مختصر التحرير : سوأجازه - يعنى التقليد فى أصول الدين جمع .

وقال ابن مفلح : وأجازه بعض الشافعية لإجماع السلف على قبول الشهادتين ممن غير أن يقال لقائلها نظرت . وإلى هذا أشار بقوله .

وقيل يكفى الجزم إجماعا بما يطلب فيه عند بعض العلماء  
فالجازمون من عوام البشر فمسلمون عند أهل الأثر

قوله : وقيل يكفى . أى فى أصول الدين الجزم ولو تقليدا إجماعا بكل ما : أى حكيم . يطلب فيه : أى فى ذلك المطلوب من أصول الدين عند بعض العلماء من الحنابلة ، والشافعية وغيرهم . فالجازمون حينئذ بعقدهم ولو تقليداً من عوام البشر الذين ليسوا بأهل للنظر والاستدلال . فعلى الصواب هم مسلمون عند أهل الأثر وأكثر النصارى ، وإن عجزوا عن بيان ما لا يتم الإسلام إلا به . قال ابن حامد : لا يشترط أن يجزم عن دليل - يعنى : بل يكفى الجزم ولو عن تقليد .

وقال النووى : الآتى بالشهادتين مؤمن حقا ، وإن كان مقلدا على مذهب المحققين والجاهل من السلف والخلف ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم اكتفى بالتصديق بما جاء به ، ولم يشترط المعرفة بالدليل . قلت : وهو القدوة ، وبه صلى الله عليه وسلم الأسوة .



## الباب الثانى

### فى الأفعال المخلوقة

وسائر الأشياء غير الذات وغير ما الأسماء والصفات  
مخلوقة لربنا من العدم وذل من أثنى عليها بالقدم  
قوله : وسائر : أى بقية . الأشياء : جمع شىء غير الذات المقدسة ، وغير ما الأسماء :  
أى أسمائه تعالى وغير الصفات الذاتية ، والخبرية ، والفعلية ، مخلوقة لربنا تبارك  
وتعالى من العدم مسبوقة به ، وذل عن الصراط المستقيم . من أثنى عليها : أى على  
سائر الأشياء بأن وصفها بالقدم . فقد أخبر تعالى أنه خلق السموات والأرض  
وما بينهما فى ستة أيام . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو مرفوعا : « أن الله  
قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » وكان  
عرشه على الماء : أى قدر مقادير الخلائق التى خلقها فى ستة أيام إلى أن يدخل  
أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار . كما فى السنن عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه  
قال : « أول ما خلق الله القلم . فقال : اكتب . قال : وما أكتب ؟ قال : ما هو كائن  
إلى يوم القيامة » وهذا هو التقدير المذكور فى قوله مقادير الخلائق .

وربنا يخلق باختيار من غير حاجة ولا اضطرار  
لكنه لا يخلق الخلق سدى كما أتى فى النص فاتبع الهدى

قوله : وربنا تبارك وتعالى يخلق : أى ماشاء من المخلوقات باختيار منه تعالى ،  
كما هو مذهب السلف الأمة وأئمتها ، فهو تعالى لم يزل فاعلا لما يشاء ، وأنه يقوم  
بذاته الأمور الاختيارية ، وأنه تعالى لم يزل متصفا بصفاته الذاتية والفعلية ، فلم  
يحدث لهم اسم من أسمائه ، ولا صفة من صفاته ، فيخلق سبحانه المخلوقات ، ويحدث  
الحوادث ، بعد إن لم تكن من غير حاجة منه تعالى ولا اضطرار عليه ، فلا حاجة

باعثة له سبحانه على خلقه للمخلوقات ولا مكره له عليها ، بل خلق المخلوقات وأمر بالمأمورات لمحض المشيئة وصرف الإرادة ، لكنه تعالى لا يخلق الخلق سدى أى : هملا بلا أمر ، ولا نهى ، ولا حكمة ، بل خلق المخلوقات وأمر بالمأمورات لحكمة محمودة ، وإن تقاصرت عنها عقول البشر ، كما أتى فى النص القرآنى ، والسنة النبوية : أن الله تعالى لا يفعل إلا الحكمة وعلم وهو العليم الحكيم . قال تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ؟ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ؟ ﴾ . فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم ، فزه سبحانه نفسه وبعدها عن هذا الحسبان ، وأنه تعالى متعال عنه ، فلا يليق به لقبجه ومناماته الحكمة ، فإثبات العلة والحكمة لأفعاله هو الحق الحقيق بالاتباع . وقد حكاه ابن قاضى الجبل عن إجماع السلف ، فاتبع الهدى بالتمسك بالكتاب والسنة ، واقتفاء السلف الصالح ولا تجحد لحكمة الله ، فهو الحكيم القدير .

أفعالنا مخلوقة لله لكنها كسب لنا يالاهي  
وكل ما يفعله العباد من طاعة أو ضدها مراد  
لربنا من غير ما اضطرار منه لنا فافهم ولا تماد  
قوله : أفعالنا . أى معشر العباد جميعها مخلوقة لله ، كما قال تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ .

قال العلماء : اتفق السلف قبل ظهور البدع والأهواء ، على أن الخالق هو الله لا سواه ، وأن الحوادث كلها حادثة بقدرة الله تعالى من غير فرق بين ما يتعلق بقدرة العبد وبين ما لا يتعلق بها ، فهي مقدرة بقدرة الله تعالى اختراعا ، وبقدرة العبد على وجه آخر أشار إليه بقوله : لكنها : أى أفعالنا كسب لنا معشر الخلق .

قال العلامة ابن حمد : إن الكسب هو ما خلقه الله في محل قدرة المكتسب على وفق إرادته في كسبه .

وقال شيخ الإسلام : الكسب عند القائل به عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة ، والخلق هو المقدور بالقدرة القديمة ، ومن جملة ما فرق به بين الكسب والخلق أن الكسب وقع بآلة ، والخلق لا بآلة ، والكسب يصح انفراد القادر به والخلق يصح .

قال علماء السنة : للعباد أفعال اختيارية يثابون بها إن كانت طاعة ، ويعاقبون عليها إن كانت معصية ، ولشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - رسالة مفردة في الكلام على الإرادة والأمر وغير ذلك . قال فيها : وما ينبغي أن يعلم أن مذاهب سلف الأمة مع أن قولهم الله خالق كل شيء وربه ومليكه ، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وأنه على كل شيء قدير ، وأنه هو الذي خلق العبد هلوعاً ، إذا مسه الشر جزوعاً ، وإذا مسه الخير منوعاً ، ونحو ذلك . إن العبد فاعل حقيقة وله مشيئة وقدرة .

قال تعالى : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ \* وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

وقوله : يا لاهي . تكملة للبيت ، وفيه إشارة إلى الحث على المبادرة في الطاعات . وكل ما : أي فعل يفعله العباد من طاعة ، وهي متعلق المدح في العاجل ، والثواب في الآجل . أو ضدها : أي وكل ما يفعلونه من ضد الطاعة وهي المعصية - يعني : ما فيه ذم في العاجل ، وعقاب أو لوم في الآجل . مراد ربنا تعالى : أي داخل تحت إرادته ومشيبته ، فما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وهو على كل شيء قدير . من غير ما اضطرار : من باب الافتعال أبدلت التاء طاء كما تقرر في محله ، وما : زائدة لتأكيد النفي منه تعالى لنا معشر العباد ، بل خلق فينا قدرة وأقدرنا على إيقاع

أفعالنا بالإذن منه ، فلقدرة العبد تأثير في إيجاد فعله لا بالاستقلال ، بل بالإعانة  
والتكئين ، والله در الإمام أبي الخطاب فما أحسن قوله :

قالوا ما فعل العباد فقلت ما من خالق غير الإله الأجد

قالوا فهل فعل القبيح مراده قلت الإرادة كلها للسيد

لو لم يردّه وكان تقيصة سبحانه عن أن يعجزه الردى

فافهم فهم إذعان وتحقيق ، ولا تمار في علمك ، بل كن مع الحق حيث كان .  
والمارة: المجادلة على مذهب الشك والريبة ، ويقال للمناظرة : ممرأة ؛ لأن كل واحد  
من المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه ، كما يمتري الحالب اللبن من الضرع  
وجاز للمولى يعذب الورى من غير ماذنب ولا جرم جرى  
فكل ما منه تعالى يحمل لأنه عن فعله لا يسأل  
فإن يثب فإنه من فضله وإن يعذب فبمحض عدله  
قوله : وجاز للمولى جل جلاله وهورب العالمين . يعذب الورى : أى الخلق .

من غير ما ذنب : أى إثم . ولا جرم : هو بمعنى ما قبله وعطفه عليه لزيادة البيان .  
جرى : من العبد . فكل ما : أى شئ منه تعالى من إثابة وعقوبة وخلق خير وشر .  
يحمل : أى يحسن ، فكل ما يصدر عنه تعالى من الأمر والخلق بالنسبة إليه  
حسن جميل حتى إثابة العاصي وعقوبة المطيع ؛ لأنه تعالى عن فعله لا يسأل . كما  
قال تعالى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ . فإن يثب المطيعين فإنه : أى  
الثواب بالخير من فضله تعالى ، وإن يعذب عباده فمحض عدله تعالى - يعنى : أنه  
تعالى لو عذبهم لعذبهم بعدله الخالص من شائبة الظلم ؛ لأنه تعالى تصرف في ملكه .  
والعدل : وضع الشئ في محله من غير اعتراض على الفاعل عكس الظلم . واستدل  
لهذا بقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام : ﴿ إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ .  
يعنى لم تتصرف في غير ملك . وبقوله تعالى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾

و يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله لو عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم » وبقوله صلى الله عليه وسلم في دعاء الحزن : « اللهم إن عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاائك » الحديث - فيبين أن كل قضائه في عبده عدل . ولهذا يقال : أطعته بفضلك والمنة لك ، وعصيتك بعلمك أو بعدلك والحجة لك ، فأسألك بوجوب حجتك على ، وانقطاع حجتي إلا ما غفرت لي .

فلم يجب عليه فعل الأصاح ولا الصلاح ويح من لم يفلح فكل من شاء هداه يهتدى وإن يرد إضلال عبد يعتدى قوله : فلم يجب عليه تعالى فعل الأصح : أي الأنفع . ولا يجب عليه جل جلاله فعل الصلاح لعباده خلافاً للمعتزلة . ويح : كلمة ترحم تقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها . وهي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع وتضاف كما هنا . وضدها : ويل . وأقربها دون كلمة تأويل ترحماً لمن استتره الشيطان من المسلمين مع ظهور الأدلة من أي شخص بالغ عاقل . لم يفلح : أي يفز باتباع الحق ، والفلاح من الكلمات الجوامع ، وهو عبارة عن أربعة أشياء : بقاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا جهل . قالوا : فلاح ، كلمة أجمع للخير منها . فكل من : أي شخص . شاء الله تعالى هداه : أي توفيقه يهتدى الهداية المطلوبة في قوله تعالى : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ صراط الذين أنعمت عليهم ﴿ وإن يرد سبحانه إضلال عبد بترك المأمور وارتكاب المحذور يعتدى بفعل ذلك . قال تعالى : ﴿ كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ .

والرزق ما ينفع من حلال أو ضده فحل عن المحال لأنه رازق كل الخلق وليس مخلوق بغير رزق قوله : والرزق ما ينفع : أي المرتزق ينتفع بمصوله سواء كان ذلك المنتفع به

من حلال ، وهو ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام . أو ضده : أى ضد الحلال ، وهو الحرام . أى : ما منع منه شرعاً . أما الصفة فى ذاته ظاهرة كالسهم والخمر ، أو خفية كالربا ، ومذكى المجوسى ونحوه ، لأنه فى حكم الميتة ، وأما الخلل فى تحصيله كالربو أو الغضب ونحو ذلك . فكل ذلك رزق ؛ لأن الله يسوقه للحيوان فيتغذى به . فخل : أى زل . عن الحال : أى الخطأ .

قال فى القاموس : والحال من الكلام - بالضم - ما عدل عن وجهه كالمستحيل ، ومراده بذلك مذهب المعتزلة القائلين : إن الإنسان إذا تغذى طول عمره بالحرام لم يرزقه الله ، وما ذهبوا إليه محال ؛ لأنه تعالى رازق كل الخلق ، كما دلت على ذلك الأدلة من الكتب والسنة . قال تعالى : ﴿ وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ﴾ . وليس يوجد مخلوق من سائر الحيوانات ويبقى بغير رزق ، فظهر فساد مذهب المعتزلة ، وصحة مذهب أهل السنة ، فإن الله تعالى قسم بين الخلق معاشهم فى الحياة الدنيا ، ومعلوم أن الحرام معيشة لبعض الأنام . والله الفعال لما يريد .

ومن يمت بقتله من البشر أو غيره فبالقضاء والقدر

ولم يفت من رزقه ولا الأجل شيء فدفع أهل الضلال والخلل

قوله : ومن يمت . أى من سائر الحيوانات . بقتله : من سائر أنواع القتل من البشر . الإنسان ذكراً كان أو أنثى ، واحداً أو جمعا ، أو غيره : أى غير البشر من سائر الحيوانات . فموته بالقضاء : أى بقضاء الله تعالى . وهو لغة : الحكم . وعرفا : إرادة الله الأزلية المتعلقة بالأشياء على ما هى عليه فيما لا يزال . والقدر : أى بتقدير الله تعالى .

قال الخطابى : قد يحسب كثير من الناس أن معنى القدر من الله تعالى ، والقضاء معنى الإجبار والقهر للعبد على ما قضاه وقدره ، ويتوهم أن قوله صلى الله عليه وسلم : « ففج آدم موسى » من هذا الوجه ، وليس كذلك . وإنما معناه الإخبار

عن تقديم علم الله تعالى بما يكون من أفعال العباد واكتسابهم ، وصدورها عن تقدير منه ، وخلق لها خيرها وشرها ، ولم يفت على المقتول ولا غيره من رزقه المقسوم له في علم الله تعالى ، ولا فاته أيضاً من الأجل المحتوم شيء ، ولا لحظة واحدة .  
فدع : أي أترك أهل الضلال من طوائف الاعتزال ودع أهل الخطأ : أي الكلام الفاسد وأهل الضلال هم القائلون : إن للمقتول أجلين : القتل والموت . وأنه لو لم يقتل لعاش إلى أجله الذي هو الموت ، وهذا قول باطل .

ففي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الصادق المصدوق : « إن أحدم جمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أو سعيد » . وقد ورد أن هذه الكتابة تكتب بين عيني الجنين .

قال الحافظ بن رجب : وبكل حال في هذه الكتابة التي تكتب للجنين في بطن أمه غير كتابة المقادير السابقة لخلق الخلائق المذكورة في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ۚ ﴾ .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً « أن الله تعالى قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة .

قال علماء الحديث : فيكتب رزقه قليلاً كان أو كثيراً ، وصفته حالاً كان أو حراماً أو مكروهاً ، ويكتب أجله طويلاً كان أو قصيراً . والله أعلم .

## الباب الثالث

في الأحكام والكلام على الإيمان ومتعلقات ذلك

اعلم أن الأحكام : جمع حكم . وهو عند الأصوليين خطاب الله المتعلق بأفعال المكلف من حيث أنه مكلف ، وهي خمسة ، لأن الحكم إن عوقب تاركه فهو واجب ، أو فاعله فهو حرام أو أثيب فاعله فهو نذوب ، أو تاركه فهو مكروه . أو لم يثب ولم يعاقب فهو مباح ، وقد اختلف الناس في علّة التكليف ، فذهبت الجبرية : إلى أن ذلك صادر عن محض الإرادة ، وصرف المشيئة ، وأنه لا علّة ولا حكمة . وذهب القدرية : إلى أن ذلك استتجار منه لعباده لينالوا أجرهم بالعمل . وبطلان هذين المذهبين أوضح من أن يقام عليه دليل . وأما مذهب أهل الحق ، أهل البصائر أتباع الرسل ، فحكمة الله تعالى في تكليفهم ما كلفهم به أعظم عندهم وأجل مما يخطر بالبال ، أو يعبر عنه بالمقال ، ويعلمون أن من حكّمته تعالى في أمره ونهيه ، كونه أهلاً أن يعبد وحده لا شريك له ، وأن يطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر . وإلى هذا المقام أشار بقوله :

وواجب على العباد طرا أن يعبدوه طاعة وبراً

ويفعلوا الفعل الذي به أمر حتماً ويتركوا الذي عنه زجر

قوله : وواجب على العباد طرا . أى جميعاً - وهو منصوب على الحال - أن يعبدوه سبحانه وتعالى ، والعبادة : ما أمر به شرعاً من غير إطراد عرفي ولا اقتضاء عقلي . طاعة : أى لأجل الطاعة . وامتنال الأمر . وبراً : أى لأجل البر والإحسان الناشئ عنهما المحبة ، فهو سبحانه أهل أن يعبد ، وأهل أن يكون الحب كله له . والعبادة له ، حتى لو لم يخلق جنة ، ولا ناراً ، ولا وضع ثواباً ، ولا عقاباً . ويفعلوا :





والدرجة الثانية : أن الله خلق أفعال العباد كلها من الكفر ، والإيمان ، والطاعة ، والعصيان وشاءها منهم ، فهذه الدرجة يثبتها أهل السنة والجماعة . وتنكرها القدرية ، والدرجة الأولى أثبتها كثير من القدرية ونفاها غلاتهم ، كمعبد الجهني الذي سأل ابن عمر عن مقالة ، وكعمرو بن عبيد وغيره .

قال العلماء : والمنكرون لهذا - أي العلم القديم - القائلون الأمر أنف قد انقرضوا ، وهم الذين كفرهم الإمام مالك ، والإمام الشافعي ، والإمام أحمد ، وغيرهم من الأئمة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله سره - وأما هؤلاء : يعني الفرقة الثانية ، فإنهم مبتدعون ضالون ، لكنهم ليسوا بمنزلة أولئك قال : وفي هؤلاء خلق كثير من العلماء والعباد كتب عنهم ، وأخرج البخاري ومسلم لجماعة منهم ، لكن من كان داعية لم يخرجوا له . وهذا مذهب فقهاء الحديث ، كالإمام أحمد وغيره . قال الإمام أحمد : لو تركنا الرواية عن القدرية ، لتركنا أكثر أهل البصرة . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رضى الله عنه - هذا لأن مسألة خلق أفعال العباد وإرادة الكائنات مسألة مشككة ، وروى عن الإمام الشافعي - رضى الله عنه - أنه قال لما سئل عن القدر :

ما شئت كان وإن لم أشأ وما شئت إن لم تشأ لم يكن

خلقت العباد على ما علمت ففي العلم يجرى الفتى والمسن

على ذا مننت وهذا خذلت وهذا أعنت وذا لم تعن

فمنهم شقي ومنهم سعيد ومنهم قبيح ومنهم حسن

هذا ، والبحث طويل عريض ، وإن أحببت زيادة الاطلاع ، وتحقيق البحث فعليك بمؤلفات الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه الإمام ابن القيم ، فقد ألف هذا الإمام كتاباً سماه [شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر ، والحكمة والتعطيل]

لم يؤلف مثله لاقبله ولا بعده فيما علمت ، وليس واجب على العبد المكلف الرضى ، وهو سكون القلب وطمأنينته بكل مقضى ، بل فيه تفضيل ؛ لأنه إما أن يكون مقضياً دينياً شرعياً ، فالواجب على العبد أن لا يختار في هذا النوع غير ما اختاره الله له ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِئِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ فاختيار العبد خلاف ذلك مناف لإيمانه تسليماً ، ورضاه بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً ، وإما أن يكون كونياً قدرياً كالمصائب التي يبتلى بها العبد ، فهذا لا يضره فراره منها إلى القدر الذي يرفعها عنه ويكشفها ، وليس في ذلك منازعة للربوبية ، وإن كان فيه منازعة للقدر بالقدر ، ولكن يجب الرضى بالقضاء ، فإن لفظ الرضى بالقضاء لفظ محمود مأمور به . لأنه : أى القضاء . من فعله : أى من فعل الله تعالى . فترضى بفعله تعالى دون المعصية الصادرة من العبد . وذاك : أى المقتضى المبعوض لله ولرسوله من المعاصي والظلم لا يرضى به العبد ؛ لأنه من فعل الشخص الذى تقالى : تفاعل من قلاه كرماء رفضه وأبغضه : أى من فعل الذى أتى بما يبغضه الله بإتيانه به من المعاصي والظلم ، فهذا لا يسوغ الرضى به .

## فصل

فى الكلام على الذنوب ومتعلقاتها للصحابه

اعلم وقفنا الله وإياك أن أول اختلاف وقع فى هذه الأمة : هو خلاف الخوارج حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلية ، وأدخلوهم فى دائرة الكفر ، وعاملوهم معاملة الكفار ، واستحلوا بذلك دماء المسلمين وأموالهم ثم حدث بعضهم خلاف المعتزلة . وقولهم : إن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر ، ويثبتون المنزل بين المنزلتين ، ثم حدث خلاف المرجئة . وقولهم : إن الفاسق مؤمن كامل الإيمان ، وقد صنف العلماء قديماً وحديثاً فى هذه المسائل تصانيف متعددة ، وبنوا

ما هو الحق فيها ، وصرحوا أن الفاسق الملى مرتكب الكبيرة ، فاسق بكبيرته ،  
مؤمن بإيمانه وهو تحت مشيئة الله تعالى . ولهذا قال :

ويفسق المذنب بالكبيرة كذا إذا أصر بالصغيرة  
لا يخرج المرء من الإيمان بموبات الذنب والعصيان

قوله : ويفسق . أى المسلم المكلف . المذنب بإتيان المعصية الكبيرة ، وأصل  
الفسوق الخروج عن الاستقامة والجور ، وبه سمي العاصي فاسقاً والكبيرة كل معصية  
فيها حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة ، وزاد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله  
تعالى - أو ورد فيها وعيد بنفى إيمان أو لعن ونحوها ، وإلى ذلك أشار العلامة موسى  
الحجاوى بقوله :

فما فيه حد في الدنيا أو توعد بأخرى فسم كبرى على نص أحمد  
وزاد جفيد المجد أوجا وعيده بنفى لإيمان ولعن لمبعد

كذا : أى مثل إتيان الكبيرة إذا أصر بالصغيرة - الباء بمعنى على - أى :  
على الجريمة الصغيرة ، والإصرار لزومها ودوامه عليها ، وأما من أتبعها بالتوبة  
والاستغفار ، فليس بمصر عليها ، وفي الحديث « ما أصر من استغفر » لا يخرج المرء  
من الإيمان الآتى تعريفه بموبات الذنب . أى : المهلكات جمع موبقة . سميت  
الجريمة الكبيرة ؛ لأنها سبب لإهلاك مرتكبها في الدنيا بما يترتب عليها من العقاب  
وفي الآخرة من العذاب والى في الذنب للجنس أو الاستغراق ، فيشمل كل الذنوب  
والعصيان دون الشرك بالله تعالى ، والعصيان : ضد الطاعة ، وهو يرادف الذنب ،  
فالؤمن لا يخرج من الإيمان بملازمة كبائر الذنوب والعصيان ، كما قال تعالى :  
﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ .

وفي الحديث القدسي الذى رواه الترمذى عن أنس مرفوعاً : « يا ابن آدم ،

إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة » فدلّت الآية وحديث أنس أن من جاء مع التوحيد بملء الأرض خطايا ، لقيه الله بملئها مغفرة مع مشيئة الله تعالى ، فإن شاء غفر له ، وإن شاء عذبه وأخذه بذنبيه ، ثم كان عاقبته أن لا يخلد في النار ، بل يخرج منها ثم يدخل الجنة .

وواجب عليه أن يتوبا من كل ما جر عليه حوبا  
ويقبل المولى بمحض الفضل من غير عبد كافر منفصل  
ما لم يتب من كفره بضده فيرتجع عن شركه وصدده  
قوله : وواجب عليه : أى على المذهب . أن يتوبا - بألف الإطلاق للوزن -  
أى يرجع عن الذنب بأن يقلع عنه ، ويندم عليه ، ويعزم على أن لا يعود إليه ،  
ويرضى الآدمى عن ظلامة إن تعلقت به من كل ما : أى شىء . جر : أى قاد .  
عليه : أى على المذهب . حوبا : أى إثمًا . ويقبل المولى الذى هو رب العالمين بمحض  
الفضل : أى خالص الكرم من كل عبد مذنّب تاب إلى الله تعالى توبة نصوحا  
بشروطها المذكورة قريباً ، ولا بد أن تكون من شخص مسلم غير عبد كافر بالله  
ورسوله ، منفصل عن الدين سواء كان مرتدّاً ، أم كافراً أصلياً ، فلا تقبل توبته  
من الذنوب ، ما لم يتب : أى يرجع من كفره فيسلم ويقر لله بالوحدانية ، ولنبيه  
صلّى الله عليه وسلم بالرسالة ، ويؤمن بجميع ما جاء به النّبى صلى الله عليه وسلم ،  
ويتصف من بعد رجوعه عن الكفر بضده من الإسلام ، فلا يقبل منه ما لم يرجع  
عن شركه الذى كان متصفاً به . وصدده : أى إعراضه عن الدين ، فإن كان مرتدّاً  
بإنكار ما علم من الدين بالضرورة إيجاباً وتحريماً ، فيرجع عن إنكاره ذلك ،  
وإن كان مشركاً معتقداً أن لله شريكاً يستقل بالنفع والضرر وعلم الغيب ، فلا بد  
من رجوعه عما كفر به حتى تقبل توبته .

ومن عت ولم يتب من الخطا فأمره مفوض لدى العطا

فإن يشأ يعفو وإن شاء انتقم وإن يشأ أعطي وأجزل النعم

قوله : ومن يمت أى : أى أمر مذنب أدركه الموت وهو مصر على ذنوبه ، ولم يتب من الخطأ الذى ارتكبه ، فأمره الذى يؤول إليه مفوض : أى موكل ومردود لذى : أى صاحب العطا الواسع ويمد وفى الأسماء الحسنى : المعطى أن يعطى من يريد ما يريد ، ومن ثم قال : فإن يشأ سبحانه وتعالى . يعنى : أى يتجاوز عن من مات مرتكباً لذنوبه ، ولم يتب منها ، والعفو : التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه ، وإن شاء انتقم منه ، فإن عامله بالفضل عفا وأنعم ، وإن عامله بالعدل انتقم وآلم ، والانتقام : أن يبلغ فى العقوبة حدّها ، وفى الأسماء الحسنى : المنتقم وهو البالغ فى العقوبة لمن يشاء . وإن يشأ أعطى النوال . وأجزل : أى أكثر . النعم : جمع نعمة ، وهى المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير .

### فصل

فى ذكر من قيل بعدم إسلامه من طوائف الملحدين

وقيل فى الدروز والزنادقة	وسائر الطوائف المناققة
وكل داع لا بداع يقتل	كمن تكرر نكثه لا يقبل .
لأنه لم يبد من إيمانه	إلا الذى أذاع من لسانه
كلحد وساحر وساحره	وهم على نياتهم فى الآخرة
قلت وإن دلت دلائل الهدى	كما جرى للعيلبونى اهتدى
فإنه أذاع من أسرارهم	ما كان فيه الهتك عن أستارهم
وكان للدين القويم ناصراً	فصار منا باطننا وظاهراً
فكل زنديق وكل مارق	وجاحد وملحد منافق

إذا استبان نصحه للدين فإنه يقبل عن يقين

قوله : وقيل وهو المذهب فقهاً في طوائف الدروز من الحمزاوية أتباع حمزة اللباد المدعو عندهم بهادى المستبحيين ، وهم القائلون : بإلهية الحاكم العبيدى ، ومثلهم البابية القائلون : بإلهية الباب ، وغيره من طواغيتهم ، وهم أربع فرق :

الأولى : البابية الخالص : أى الذين اتبعوا الباب فقط ، وهو محمد بن على الشيرازى . ولد سنة ألف ومائتين وخمس وثلاثين ، وكان تلميذاً لأحد تلامذة أحمد الاحسائى ، وهو كاظم الرشتى الذى مزج التصوف والفلسفة بالشريعة ، وجمع بين الاعتقادات الإمامية ، والأصول الفلسفية على نمط جديد ، ثم إن الميرزا محمد على سعى نفسه بالباب أخذ من الحديث المشهور : « أنا مدينة العلم وعلى بابها » وأظهر التقشف فاغتر به الإغرار ، فما زال أمره يظهر حتى ادعى النبوة ، ثم الألوهية ، فقتل كفراً بإفتاء علماء الفرس بتبريز سنة ألف ومائتين وخمس وستين .

الثانية : البابية الأزلية القائلون : بخلافة تلميذ الباب يحى الملقب : بصبح أزل لقبه به الباب .

الثالثة : البابية البهائية القائلون : بإلهية البها الميرزا حسين المازندرانى ، وهو أخو يحيى المتقدم ، وقد نفى إلى عكا ، كما نفى أخوه إلى قبرص . مات سنة ألف وثلثمائة وتسع سنين .

الرابعة : البابية العباسية القائلون : بإلهية عباس بن البهاء الذى قبله ، وقد ولد هذا بطهران سنة ألف ومائتين وخمس وستين . ورافق أباه بالنفى إلى بغداد وأدرنة وعكا ، وهو الآن - أى سنة ألف وثلثمائة وأربع وثلاثين حى ، وسيقدم على مالك إن شاء الله ، ومسكنه فى عكا من بلاد الشام ، وقد استوفى الكلام على هذه الطوائف أحد علماء الفرس فى كتابه [ بابہ الأبواب ] وكذا فى [ مفتاح باب الأبواب ] وإنما ألحقت البابية بالدروز ؛ لأن الحكم يدور مع علته وكلامها قد

ارتد عن الإسلام ، وتآله المخلوق المربوب دون الخالق رب العباد ، فحكمهم حكم  
الدروز . والزنادقة : جمع زنديق ، وهو الذى يظهر الإسلام ويخفى الكفر . وسائر :  
أى بقية . الطوائف : جمع طائفة وهى القطعة أو الواحد فصاعداً . المناققة : من النفاق  
وهو اختلاف السر والعلانية ، وكان من أظهر الإسلام وأبطن خلافه يسمى  
مناققا ، وأما اليوم فيسمى زنديقا ، وكل داع لا تتحال ابتداع مكفر ، يقتل لعدم  
قبول توبته ظاهراً . ذكر القاضى وأصحابه من علماء المذهب رواية عن الإمام  
أحمد - رحمه الله تعالى - لا تقبل توبة داعية إلى بدعة مضلة ، والصحيح  
أنها تقبل .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - قد بين الله تعالى أنه يتوب على  
أئمة الكفر الذين هم أعظم من أئمة البدع ، وأما من قلب الداعية إلى البدعة ، فإنه  
يفسق . نص على ذلك غير واحد .

قال العلامة الشيخ منصور فى حاشية المنتهى : قال المجد الصحيح إن كل  
بدعة كفرنا فيها الداعية ، فإننا نفسق المقلد فيها ، كمن يقول : بخلق القرآن ، أو بأن  
اللفاظنا به مخلوقة ، أو أن علم الله به مخلوق ، أو أن أسماء الله مخلوقة ، وأنه لا يرى  
فى الآخرة ، أو يسب صاحبة تدينا ، أو أن الإيمان مجرد الاعتقاد ، وما أشبه ذلك .  
فمن كان عالماً بشئ من هذه البدع يدعو إليه ، وينظر عليه ، فهو محكوم بكفره .  
نص أحمد على ذلك صريحاً فى مواضع ، واختلف عنه فى تكفير القدرية بنفى  
خلق المعاصى على روايتين ، وله فى الخوارج كلام يقتضى فى تكفيرهم روايتين ،  
نقل حرب لا تجوز شهادة صاحب بدعة . انتهى .

قلت : وإنما قيد نفي القدرية بالمعاصى جرياً على المشهور لدى الجمهور . والصحيح :  
أن القدرية ينفون خلق أفعال العباد مطلقاً ، بل غلط شيخ الإسلام ابن تيمية حفيد  
المجد من خص النفي بالمعاصى فقط ، كمن : أى كمكلف تكرر نكته أى : نقضه  
للإسلام بأن تكررت ردة لا يقبل منه الإسلام على ظاهر المذهب لظاهر  
( ٤ السكواكب الدرية )



قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا، ثُمَّ كَفَرُوا، ثُمَّ آمَنُوا، ثُمَّ كَفَرُوا، ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا، لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ والسبب في عدم قبول توبة نحو المنافق ذكره بقوله: لأنه لم يبد للعيان ظاهراً من إيمانه الذي زعم أنه أتى به ودخل به إلى الإسلام. إلا الذي أذاع: أي أظهر من لسانه مع عدم اعتقاده للإسلام، كما لا يقبل إيمان ملحد مأخوذ من الإلحاد، وهو الميل والعدول عن الشيء. والجمع: ملاحظة، وهم الذين يسبون الله تعالى أو نبياً من أنبيائه، وكساحر وساحرة ممن يكفر بسحره من ذكر أو أنثى.

قال في فتح المجيد: قال أبو محمد المقدسى - يعنى موفق الدين بن قدامة - في الكافي السحر عزائم ورق وعقد تؤثر في القلوب والأبدان، فيعرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه. قال: واختلفوا هل يكفر الساحر أولاً؟ فذهب طائفة من الساف إلى أنه يكفر. وبه قال مالك - رحمه الله - وأبو حنيفة وأحمد. قال أصحابه: إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقى شيء يضر فلا يكفر.

وقال الشافعى: رح إذا تعلم السحر. قلنا له: صف لنا سحره، فإن وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنهم تفعل ما يلتصق منها فهو كافر، وإن كان لا يوجب الكفر، فإن اعتقد بإباحته كفر. انتهى أى: كلام الموفق، ثم ساق الشيخ عبد الرحمن بعض الآيات الدالة على أن السحر من الكفر، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلِسَكَنَ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرُ﴾ وغيرها، وهم: يعنى الدرور والزنادقة والمنافقة ونحوهم يبعثون على نياتهم في الدار الآخرة، فمن صدق منهم في التوبة قبلت باطناً ونفقه ذلك بلا خلاف، كما ذكره ابن عقيل، وموفق الدين بن قدامة. وقيل: يقبل الإسلام والتوبة من كل من ذكر حتى في الدنيا. وإليه ذهب الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله سره - وقال في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا﴾ أى: أثبتوا عليه حتى ماتوا، وقد توسط الناظم في المسألة حيث قال: قلت وإن دللت

من الشخص التائب دلائل الهدى ، وقرائن الأحوال ، كما جرى لحسن العيلبوني  
 - نسبة إلى عيلبون بلدة بالشام - كانت لطائفة من الدروز ومسكنائهم ، فتاب من إلحاده  
 حيث أنه كان درزيا واهتدى وأنقذه الله من الضلال . فإنه - أى العيلبوني - أذاع  
 - أى أظهر - من أسرارهم - أى من أسرار الدروز - ما : أى شيئاً كان فيه : أى فى  
 ذلك الشيء المذاع . الهتك : أى الكشف عن أسرارهم التى كانوا يكتُمونها من الوقوع  
 على الحارم ، كالنبات ، والأخوات ، وأكل الخنزير ، ورفض العبادات ، وإنكار  
 الشرائع ، واعتقادهم أن كل ما حرّمته الشريعة فهو مباح لهم .

قلت : وقد شاركهم البابية فى أكثر هذه القبائح ، وزادوا عليها أعظم منها  
 قبيحا ، ومن تتبع تواريخ الأمم التى اختلفت فى الديانات لم يجد أ كفر من  
 هذه الطائفة الملعونة ، فقد ألف كل طاغوت من طواغيتهم هذيانا يزعم أنه قرآن ،  
 وفيه من الفضائح ما يستحى الإنسان من ذكره أبعدهم الله ، وكان العيلبوني للدين  
 القويم ، والهدى المستقيم ناصرا باتباعه فضلا ، فصار منا : أهل الحق . باطنا : أى  
 فى الباطن وظاهراً : فهو مسلم مقبول الإسلام . وكان العيلبوني شاعراً ليبياً أخذ  
 عن علماء مصر ، ودمشق ، وجاور بها ، ثم ارتحل إلى عكا ومات بها سنة ألف وخميس  
 وثمانين - رحمه الله تعالى - فكل زنديق لا يتدين بدين ، وكل ما رقى : من أهل  
 البدع ، وكل جاحد : من درزى ودهرى وغيرهما ، وكل ملحد : فى آيات الله ومنكر  
 لشيء مما ثبت بالضرورة من الشريعة . منافق : أى ذى نفاق إذا تاب مما هو عليه .  
 واستبان : أى بان وظهر صحة إيمانه ونصحه للدين القويم ، فإنه : أى هذا التائب  
 يقبل منه ذلك الرجوع والتوبة عن يقين ، وهو الحكم الجازم المطابق للواقع ،  
 وسنده قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ الآية .

## فصل

### في الكلام على الإيمان

وهو لغة : التصديق . واصطلاحاً : تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما جاء به عن ربه ، وهو تصديق تام قائم بالقلب مستلزم لما وجب من الأعمال وأعمال الجوارح ، فإن هذه لوازم الإيمان التام . وانتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم . ولهذا قال :

إيماننا قول وقصد وعمل      تزيده التقوى وينقص الزلل

قوله : إيماننا أى أهل السنة اتباع الأثر قول باللسان ، فمن لم يقر ويصدق بلسانه مع القدرة لا يسمى مصدقاً ، فليس بمؤمن . وقصد : أى عقد بالجنان ، فمن تكلم بكلمة التوحيد غير معتقد لها بقلبه ، فهو منافق وليس بمؤمن .

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ فنفى الله الإيمان عن المنافقين . وعمل : بالأركان . وهذا هو اللفظ الوارد عن السلف .

قال البخارى فى صحيحه : « الإيمان قول وعمل » قال الحافظ فى فتح البارى : وهذا اللفظ الوارد عن السلف الذين أطلقوا ذلك . قال : والمراد بالقول : النطق بالشهادتين . وأما العمل فالمراد به : ما هو أعم من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات . تزيده : أى الإيمان . التقوى : وهى التحرز بطاعة الله عن مخالفته ، وامتنال أمره ، واجتناب نهيه . وقد يغلب استعمال التقوى على اجتناب الحرمات ، كما قال الشاعر .

خل الذنوب صغيرها      وكبيرها فهو التقى  
وأصنع ككاش فوق أر      ض الشوك يحذر ما يرى

## لا تحقرن صفيرة إن الجبال من الحصى

وينقص الإيمان بارتكاب الزلل وتعاطيه ، وهذا مذهب أهل السنة والجماعة .

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ .

ونحن في إيماننا نستثنى من غير شك . فاستمع واستنب

قوله : ونحن . أى أهل السنة أتباع الأثر في إيماننا الذى سبق تعريفه نستثنى فيقول أحدنا : أنا مؤمن إن شاء الله من غير شك منافي ذلك ، والشك : التردد بين طرفين لازمية لأحدهما على الآخر . فاستمع : أى اطلب سماع أدلة ذلك . واستنب - بسكون الباء لإقامة الوزن - أى اطلب بيانه بأدلة النقاية والعقلية المفصلة في ذلك . وأحسن كتاب في ذلك وأجمعه - فيما علمت - كتاب [ الإيمان ] للإمام شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله سره - قال رحمه الله فيه : وأما الاستثناء في الإيمان بقول الرجل : أنا مؤمن إن شاء الله ، فالناس فيه على ثلاثة أقوال : منهم من يوجب ، ومنهم من يحرمه ، ومنهم من يجوز الأمرين باعتبارين . وهذا أصح الأقوال ، فالذين يحرمونه هم : المرجئة والجهمية ونحوهم ، ممن يجعل الإيمان شيئاً واحداً يعلمه الإنسان من نفسه ، ثم أطال الكلام بما يملأ القلب نورا وإيماناً .

تتابع الأخيار من أهل الأثر ونقتفى الآثار لأهل الأثر

قوله : تتابع . أى في اعتقادنا الجازم . الأخيار : من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة الأثر على نهج رسول الله صلى الله عليه وسلم . ونقتفى : أى نتبع الآثار الماثورة عن الله ، وعن رسوله صلى الله عليه وسلم . لا تتابع أهل الأثر : أى البطر من كل متحذلق من الجهمية ، والمرجئة ، والكرامية وسائر المبتدعة ، فبيننا وبينهم من الفرق ، كما بين القدم والفرق .

ولا تقل إيماننا مخلوق وقديم هكذا مطلق  
فإنه يشمل للصلاة ونحوها من سائر الطاعات

قوله : ولا تقل . أى أيها الأثرى إيماننا الذى هو قول اللسان ، وعقد الجنان ، وعمل الأركان مخلوق لدخول الأعمال فيه التى من جملتها : الصلاة المشملة على فاتحة الكتاب القديم ، ولدخول الأقوال التى من جملتها : لا إله إلا الله كلمة الإخلاص التى هى من كلام الله تعالى . قال تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ ولا تقل إيماننا قديم لدخول أفعالنا فيه من الركوع ، والسجود ، والقيام ، والقعود ، بل هكذا مطلق عن القيود ، فإنه : أى الإيمان يشمل للصلاة المشروعة ويشمل لنحوها . أى نحو الصلاة من سائر : أى بقية الطاعات جمع طاعة ، والمراد بها هنا : كل عبادة . وفى اصطلاح الفقهاء : كل عبادة غير واجبة ، وحينئذ فلا بد من التفصيل . ويرحم الله الإمام ابن القيم حيث قال :

فعليك بالتفصيل والتمييز فالإطلاق والإجمال دون بيان  
قد أفسد هذا الوجود وخطب الأذهان والآراء كل زمان  
ففعلنا نحو الركوع محدث وكل قرآن قديم فابحثوا

قوله : ففعلنا . أى معشر الخلق نحو الركوع والسجود فى الصلاة وسائر أفعال الخلق محدث ؛ لأنه مسند إلى العبد ومضاف إليه ، والله خالق العباد وأفعالهم ، وكل ما كان من قرآن فهو قديم غير مخلوق إذ هو كلام الله ، وكلامه تعالى قديم ، والكلام صفة من صفات كماله ، فهو سبحانه تكلم ويكلم من أطاعه ، والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة أظهر شئ وأبينه .

قال العلامة الشيخ عبد الرحمن فى فتح المجيد : وهذا هو الذى عليه أهل السنة والجماعة من المحققين قيام الأفعال بالله تعالى ، وإن الفعل يقع بمشيئته تعالى وقدرته شيئاً فشيئاً ، ولم يزل متصفاً به ، فهو حادث الآحاد قديم النوع ، كما يقول

هَذَلِكَ أُمَّةٌ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَسَائِرِ الطَّوَائِفِ ،  
 كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ فَآتَى  
 بِالْحُرُوفِ الدَّالَّةِ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ ، وَالْأَفْعَالِ الدَّالَّةِ عَلَى الْحَالِ وَالْإِسْتِقْبَالِ أَيْضًا ،  
 وَذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ . إِلَى أَنْ قَالَ : قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ -  
 فَإِذَا قَالُوا لَنَا - يَعْنِي النِّفَاةَ - فَهَذَا يُلْزَمُ أَنْ تَكُونَ الْحَوَادِثُ قَائِمَةً بِهِ . قُلْنَا : وَمَنْ  
 أَنْكَرَ هَذَا قَبْلَكُمْ مِنَ السَّلَفِ وَالْأُمَّةِ وَنُصُوصِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ تَتَضَمَّنُ ذَلِكَ مَعَ  
 صَرِيحِ الْعَقْلِ ، وَلَفْظِ الْحَوَادِثِ مَجْمَلٌ ، فَقَدْ يَرَادُ بِهِ الْأَمْرُاضُ وَالنَّقَائِصُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى  
 حَمَزُهُ عَنْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ يَقُومُ بِهِ مَا يَشَاءُ مِنْ كَلَامِهِ وَأَفْعَالِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا دَلَّ عَلَيْهِ  
 الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ . وَالْقَوْلُ الصَّحِيحُ : هُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ الَّذِينَ يَقُولُونَ :  
 لَمْ يَزَلِ اللَّهُ مَتَكَلِّمًا إِذَا شَاءَ . كَمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، وَغَيْرُهُمَا  
 مِنْ أُمَّةِ السُّنَّةِ . انْتَهَى .

قَالَ الْعَلَامَةُ الشَّيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَمَعْنَى قِيَامِ الْحَوَادِثِ بِهِ تَعَالَى قُدْرَتُهُ عَلَيْهَا  
 وَاجْتِهَادُهُ لَهَا بِمَشِئَتِهِ وَأَمْرِهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَوْلُهُ : فَابْحَثُوا . تَمِّمُ بِهِ الْبَيْتَ . وَابْحَثْ : التَّفْتِيشُ عَنْ دَقَائِقِ الْمَعَانِي .

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - مَنْ قَالَ : الْإِيمَانُ مَخْلُوقٌ كُفْرٌ ، وَمَنْ قَالَ غَيْرُ  
 مَخْلُوقٍ ابْتَدَعَ .

قَالَ الْحَافِظُ عَبْدُ الْغَنِيِّ : وَإِنَّمَا كُفْرٌ مَنْ قَالَ : بِخَلْقِهِ ، لِأَنَّ الصَّلَاةَ مِنَ الْإِيمَانِ ،  
 وَهِيَ تَشْتَمِلُ عَلَى قِرَاءَةِ وَتَسْبِيحِ ، وَذَكَرَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ ، وَمَنْ قَالَ : بِخَلْقِ ذَلِكَ  
 كُفْرٌ . وَتَشْتَمِلُ عَلَى قِيَامٍ وَقُعُودٍ وَحَرَكَةٍ وَسُكُونٍ ، وَمَنْ قَالَ بِقَدَمِ ذَلِكَ ابْتَدَعَ .

وَوَكَّلَ اللَّهُ مِنَ الْكِرَامِ اثْنَيْنِ حَافِظَيْنِ لِلْأَنَامِ

فِي كِتَابَانِ كُلُّ أَحْوَاجٍ الْوَرَى كَمَا آتَى بِالْنَصِّ مِنْ غَيْرِ امْتَرَا

قوله : ووكل الله سبحانه وتعالى : أى ومما يجب الإيمان به أن الله تعالى  
وكل من الملائكة الكرام - وصفهم بالكرم لما جاء بالكتاب والسنة من وصفهم  
بذلك - وهم ذوات قائمة بأنفسها ، قادرة على التشكل بالقدره الإلهية ، كما ثبت  
ذلك بالأحاديث الصحيحة .

وقد حكى غير واحد من المحققين : الاتفاق على أن الملائكة لا يأكلون ،  
ولا يشربون ، ولا ينكحون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون . اثنين : مفعول ،  
وكل حافظين للأنام ، كسحاب الخلق من جميع ما على وجه الأرض ، والمراد هنا  
من الإنس . فيكتبان : يعنى الملكين الحافظين . كل أفعال الورى : كفى الخلق ،  
كما أتى فى النص القرآنى . قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ \* كِرَامًا كَاتِبِينَ \*  
يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ \* مَا يَلْفِظُ مِنْ  
قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ . من غير امترا : أى شك .

قال المحققون : - منهم ابن حمدان - فى نهاية المبتدئين : الرقيب ، والعتيد :  
مَلَكَانِ موكلان بالعبد ، يجب أن تؤمن بهما ونصدق بأنهما يكتبان أفعاله ،  
ولا يفارقان العبد بحال . وقيل : بل عند الخلاء .

وقال الحسن : إن الملائكة يحتنبون الإنسان على حالين : عند غائطه ، وعند  
جماعه . ومفارقتهما للمكلف حينئذ لا يمنع من كتبهما ما يصدر منه فى تلك الحال ،  
كالا اعتقاد القلبى يجعل الله لها أمانة على ذلك . والصحيح من مذهبنا كالمالكية ،  
كتب حسنات الصبى .

قال علماؤنا : يكتب له ولا يكتب عليه . واختلف العلماء ، هل للكافر حفظة .  
أولا ؟ الأكثر : نعم . قال بعض المالكية : ولا يصح غيره ، وصوبه النووي .  
وللعلماء فيه كلام طويل لا يليق ذكره بهذا المختصر .

## الباب الرابع

### في ذكر السمعيات

وهي التي طريق العلم بها الكتاب أو السنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويقابله ما يثبت بالعقل وإن وافق النقل ، فما كان طريق العلم به العقل يسمى العقليات والنظريات ، ولهذا يقال لعلماء هذا الشأن ، النظار ، وقد أشار إلى ذكر المقصود بقوله :

وكل ما صح من الأخبار أو جاء في التنزيل والآثار  
من فتنة البرزخ والقبور وما أتى في ذامن الأمور

قوله : وكل ما . أي حكم صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأحكام ، أو خبر من الأخبار النبوية . أو جاء في التنزيل : أي القرآن وما صح في الآثار السلفية عن الصحابة مما ليس للعقل فيه مجال ، فإنه يشعر بأنهم إنما تلقوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . من فتنة البرزخ : الفتنة الامتحان والاختبار ، وفي حديث الكسوف : « إنكم تفتنون في قبوركم » يريد مسألة منكر ونكير .

وقال عليه الصلاة والسلام : « عنى تفتنون ، وعنى تسألون » . أي تمتحنون . في قبوركم ، ويتعرف إيمانكم بنبوتى . والبرزخ : قال فى القاموس : البرزخ : الحاجز بين الشيئين من وقت الموت إلى القيامة ، من مات دخله . وسمى برزخاً . لكونه حاجزاً بين الدنيا والآخرة . وما أتى : أى والهول الذى أتى عن الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه . فى ذا : اسم الإشارة راجع إلى ما تقدم من فتنة البرزخ والقبور . من الأمور العجيبة والأشياء الغريبة التى منها : سؤال الملوكين ، فالإيمان بذلك واجب لثبوته عن النبي صلى الله عليه وسلم فى عدة أخبار يبلغ مجموعها التواتر . وقد أخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب عن النبي .



حصى الله عليه وسلم أنه قال فى قوله تعالى : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فى الحياءِ الدنيا وفى الآخرة ، وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ نزلت فى عذاب قبر زاد مسلم يقال له : من ربك ؟ فيقول : ربى الله ونبى محمد . فذلك قوله : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ .

وفى رواية للبخارى : « إذا أقعد المؤمن فى قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله . وأن محمداً رسول الله » فذلك قوله : ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ الآية .

وإن أرواح الورى لم تعد مع كونها مخلوقة فاستفهم قوله : وإن أرواح الورى : أى مما ينبغى أن يعلم : أن أرواح الورى أى المخلوق ، والمراد به بنوا آدم والجن ؛ لأن التكليف يشملهم ، فهو من إطلاق الكل مراد به البعض ، فيكون مجازاً مرسل . لم تعد : بموت الأبدان التى كانت فيها ، والأرواح : جمع روح ، وهى جسم متمزج بالبدن امتزاج الماء بالعود الأخضر . مع كونها : أى الأرواح مخلوقة : لله تعالى ومحدثة . فاستفهم : أى اطلب علم ذلك من مظانه وحاصل ذلك أنه ذكر مسألتين عظيمتين :

الأولى : أن الروح مخلوقة ، وقد اتفقت الأمة وأئمتها على ذلك ، كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

الثانية : أنه لا يلحقها فناء ولا عدم ؛ لأنها خلقت للبقاء ، وإنما تموت الأبدان ، وقد دلت على هذا الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد مفارقتها لأبدانها إلى أن يرجعها الله إليها ، ولو ماتت الأرواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب ، وإلى هذا الاختلاف أشار المتنبي بقوله :

تنازع الناس حتى لاتفاق لهم إلا على شجب واخلاف فى الشجب

فقيل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في العطب  
والمستثنى من الهلاك ثمانية ذكرها بعضهم في قوله :

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقون في حيز العدم  
هي العرش والكرسى نار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم  
وقد نص الإمام أحمد : أن العرش لا يبید ولا يفنى ؛ لأنه سقف الجنة ،  
والله سبحانه وتعالى عليه فلا يهلك ولا يبید . والعجب - بالفتح - أصل الذنب  
ومؤخر كل شيء ، كما في القاموس : ودلائل بقاء هذه الأشياء مفصلة في محالها .  
وأما قوله تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فالمراد : كل شيء كتب الله عليه  
الهلاك والفناء ، لا ما خلقه الله للبقاء .

فكل ما عن سيد الخلق ورد من أمر هذا الباب حق لا يرد  
قوله : فكل ما أى : أى شيء عن سيد الخلق - أى أجلهم - وهو نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم . ورد : أى بالأسانيد المقبولة . من أمر أى : أمور هذا الباب  
الذي مناطه السمع من الكتاب والسنة وإجماع السلف ، فكل ذلك حق يجب  
اعتقاده والإيمان به لصحة النقول به ، فلا يرد شيء من ذلك لثبوته عن الصادق  
المصدوق صلوات الله وسلامه عليه .

وما أتى في النص من أشراط فكله حق بلا شطاط

قوله : وما أتى في النص : أى القرآن أو الحديث النبوي . من أشراط : جمع  
شرط ، وهى أمارات الساعة وعلاماتها . فكله : أى كل الذى أتى في النص من  
الأشراط والعلامات حق واقع ، ويقين ليس له مدافع . بلا شطاط : كسحاب  
وكتاب . أى من غير بعد . والمعنى : أن كل ما ثبت بالنصوص من أشراط  
الساعة حق لا بعد فيه ولا عقل ينافية .

## منها الإمام الخاتم الفصيح محمد المهدي والمسيح

قوله منها : أى أشراط الساعة التى وردت بها الأخبار . الإمام : المقتدى به الخاتم للأئمة الفصيح اللسان ؛ لأنه من صميم العرب محمد المهدي : هذا اسمه واسم أبيه عبد الله ، لما روى أبو نعيم من حديث أبي هريرة مرفوعا : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد ، لطول الله ذلك اليوم حتى يلى رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي يملأها - أى الأرض - قسطا وعدلا ، كما ملئت ظلما وجورا » .

وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة لم يثبت منها حديث واحد ، والمصنف إنما ذكر المهدي لبيان أنه قد جاءت بذكره أحاديث تنبئ بمجيئه لا أنه مما يجب اعتقاده ، فلا نعتقد بمجيء هذا المهدي ، ولا ندين الله به ، إذ مبنى الاعتقاد اليقين ، ومن أراد تحقيق هذه المسألة ، فليراجع مقدمة ابن خلدون ، فقد أفاد فيها وأجاد ، ومنها المسيح عيسى عليه الصلاة والسلام ، وهو أن ينزل من السماء ، إذ هو لم يمت حتى الآن ، وذلك مستنبط من القرآن ، وجاءت به السنة . أما القرآن فقوله تعالى : ﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننّ به قبل موته ﴾ أى ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان . وأما السنة : فأخرج الشيخان عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده ، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية » الحديث - وأما تسمية المسيح ، فقيل : لأن زكريا مسح . وقيل : لأنه لا يسح ذا عاهة إلا برا ، فهو مسيح المهدي ، ويقتل مسيح الضلال ، كما قال :

وأنه يقتل للدجال بياب لدّخل عن جدال

قوله : وإنه أى مسيح المهدي يقتل بأمر الله تعالى . للدجال : أى الكذاب ، وسى دجالا لتمويهه على الناس وتلييسه ، ويخرج بخرسان - كما في سنن الترمذى -

ويتبعه سبعون ألفا من يهود أصفهان - كما في صحيح مسلم - وإنما سمي مسيحا ؛ لأن أحد عينيه ممسوحة لا يبصر بها ، ويقتله سيدنا عيسى عليه السلام بباب لُدٍّ - بضم اللام - قال ياقوت : هي قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين ببابها يدرك عيسى بن مريم فيقتله ، وقد دل على ذلك حديث في مسند الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - خل عن جدال : في أمر الدجال ، فلا تجادل في مجيئه وقتل المسيح إياه لورود ذلك في الأحاديث ، والواجب علينا قبول ما صح منها ، وإن لم تبلغه عقولنا .

### وأمر يأجوج ومأجوج أثبت فإنه حق كهدم الكعبة

قوله : وأمر ، مفعول مقدم لقوله : أثبت وهو مضاف ، ويأجوج : مضاف إليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة للعلمية والعجمة ، ومأجوج : معطوف عليه مجرور بالفتحة أيضا نيابة عن الكسرة . أثبت : أى اعتقد ثبوته ، فإنه أى أمر يأجوج ومأجوج يعنى : خروجهم حق ثابت . قال تعالى : ﴿ حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ﴾ فجسيهم قطعى يجب الإيمان به . قال المؤرخون : أولاد نوح ثلاثة : سام ، وهو أبو العرب ، والعجم ، والروم ، وحام : أبو الحبشة والزنج والنوبة ، ويافث : أبو الترك والصقالبة . ويأجوج ومأجوج فخرجهم ثابت كثبوت هدم الكعبة ، كما روى البخارى وغيره عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يخرج الكعبة ذو السويقتين من الحبشة » وقوله : ذو السويقتين : أى صاحبها ، وهما تصغير ساقين أى : دقيق الساقين . واختلف العلماء متى يكون ذلك ؟ فقيل : بعد خروج الدابة . وقيل : بعد الآيات كلها قرب قيام الساعة حين ينقطع الحاج ولا يبقى فى الأرض من يقول الله الله .

وأن منها آية الدخان وأنه يذهب بالقرآن

قوله : وإن منها أى : من أشرط الساعة التى ورد النص بها آية الدخان .  
وهى ثابتة بالكتاب والسنة . أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي  
السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ قال ابن عباس وغيره : هو دخان قبل قيام الساعة يدخل  
فى أسمع الكفار والمنافقين ، ويعتري المؤمن كهيئة الزكام ، وتكون الأرض  
كلها كبيت أوقد فيه ، ولم يأت بعد وهو آت . وأما السنة : فى صحيح مسلم من  
حديث حذيفة مرفوعا « أنها - أى الساعة - لن تقوم حتى تروا عشر آيات » فذكر  
منها الدخان وأنه الضمير اللسان ويذهب : بالبناء للمفعول بالقول العظيم - يعنى  
أن من أشرط الساعة : أنه يرفع القرآن فلا يبقى فى المصاحف ولا الصدور منه  
حرف واحد . وقد تقدم ذكر ما حكاه الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية عن السلف :  
من أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق . منه بدا وإليه يعود ، وأن معنى وإليه  
يعود ، ما جاء فى الآثار : أن القرآن يسرى به حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ،  
ولا فى القلوب منه آية .

ظُلُوع شمس الأفق من دبور كذات أجياد على المشهور  
قوله : طلوع أى : ومن أشرط الساعة طلوع شمس الأفق : هو الباحية :  
والجمع : آفاق . والأفق : ما ظهر من نواحي الفلك وهو المراد هنا . من دبور  
- بفتح الدال المهملة - جهة المغرب ؛ لأنها تدابر باب الكعبة ، وتسمى الريح التى  
تهب من جهة المغرب دبورا ، وفى الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « نصرت  
بالضبا وأهلك عاد بالدبور » رواه الشيخان عن ابن عباس .

قال العلماء : طلوع الشمس من مغربها ثابت بالسنة الصحيحة ، وفى  
الصحيحين عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقوم  
الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ،  
فذلك حين ﴿ لا ينفع نفسا إيمانها ﴾ الآية » .

وقال جمهور المفسرين في قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ إنها طلوع الشمس من مغربها . كذات أحياد : يعنى أن طلوع الشمس من مغربها من أشراط الساعة وعلاماتها : كذات أحياد : وهى الدابة التى تخرج منه . وذات : بمعنى صاحبة ، وأحياد : أرض بمكة أو جبل بها . ويقال فيه : جباد - بلا همزة - ولما كان موضع خروجها مختلفا فيه قال على المشهور : أى من الأقوال . والمقصود بيان أن خروج الدابة من علامات الساعة التى يجب الإيمان بها . قال تعالى : ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ اختلف فى معنى هذا الوقوع . فقال قتادة : وجب الغضب عليهم . وقيل : وقع القول بموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن . وذلك إذا لم يأمرؤا بالمعروف وينهؤا عن المنكر . قاله ابن عمر وجواب الشرط قوله : ﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ قيل : تكلم الموحدن ببطلان سوى دين الإسلام . وقيل : تكلمهم بما يسؤهم . وقيل : تكلمهم بقوله تعالى : ﴿إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ قال ابن عباس : أى بغروجها ؛ لأن خروجها من الآيات .

### وآخر الآيات حشر النار كما أتى فى محكم الأخبار

قوله : وآخر الآيات . أى آيات الساعة وعلاماتها الدالة على قربها حشر النار للناس من المشرق إلى المغرب ، ومن اليمن إلى مهاجر إبراهيم عليه السلام ، كما أتى ذلك مصرحا به فى محكم الأخبار . ففى صحيح مسلم من حديث حذيفة ابن أسيد الغفارى أنه صلى الله عليه وسلم أخبر ببعض أشراط الساعة . وقال : « وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم » وهذا لا يعارض ما فى

البخارى عن أنس مرفوعاً : « أما أول أشرار الساعة : فنار تخرج من المشرق ، فتحشر الناس إلى المغرب » فقد قال غير واحد من العلماء : إنهما ناران : إحداهما : تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، والثانية : تخرج من اليمن فتطرد الناس إلى الحشر الذى هو أرض الشام ، فلعل إحدى النارين فى أول الآيات والأخرى فى آخرها ، ومع هذا فقد اختلف العلماء فى حشر الناس من المشرق إلى المغرب . هل يوم القيامة أو قبله ؟ فقال القرطبي والخطابي ، وصوبه القاضى عياض : إن هذا الحشر يكون قبل يوم القيامة . وقال الحكيم الترمذى وأبو حامد الغزالي : هو يوم القيامة . والله أعلم .

### فكلها صحت بها الأخبار وسطرت آثارها الأخبار

قوله : فكلها . أى الأشرار المذكورة . صحت بها الأخبار : أى بأكثرها ، فإن الأحاديث التى فيها ذكر المهدي لم تصح عند علماء الحديث ، وكلها قد سطرت : أى كتبت . آثارها : أى الآثار الدالة عليها . الخيار : جمع خير . وهم ضد الأشرار ، والمراد بهم علماء الأمة من التابعين وتابعيهم ، رحمة الله تعالى عليهم أجمعين .

### واجزم بأمر البعث والنشور والحشر جزماً بعد نفخ الصور

قوله : واجزم . أى جزم إيفان وإذعان بأمر البعث بعد الموت والنشور من القبور ، والحشر لأجل الجزاء ، وفصل القضاء . جزماً : مصدر مؤكد لعامله الذى هو اجزم . بعد : ظرف زمان . نفخ الصور : المراد نفخة البعث ، وفى الترمذى وحسنة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما الصور ؟ قال : « قرن ينفخ فيه » وحاصل ما ذكر فى هذا البيت تأريفة أشياء : البعث ، والنشور ، والحشر ، والنفخ فى الصور .

أما البعث فالمراد به : المعاد الجسماني . فإنه المتبادر عند الإطلاق ، ويجب الإيمان به واعتقاده ويكفر منكره .

وأما النشور : فهو يرادف البعث في المعنى . يقال : نشر الميت ينشر نشورا إذا عاش بعد الموت . وأنشره الله : أى أحياه . ومنه قوله : ﴿ يوم البعث والنشور ﴾ .  
وأما الحشر : فهو في اللغة : الجمع . تقول : حشرت الناس إذا جمعتهم ، والمراد به : جمع أجزاء الإنسان بعد التفرقة ، ثم إحياء الأبدان بعد موتها .

وأما النفخ في الصور : فهو ثلاث نفخات : نفخة الفزع ، وهي التي يتغير بها العالم ويفسد نظامه . وهي المشار إليها بقوله تعالى : ﴿ وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواق ﴾ يقول تعالى : وما ينظر . أى ما ينتظر هؤلاء ؟ أى كفار مكة . إلا صيحة واحدة : وهي النفخة الكائنة عند قيام الساعة . ما لها من فواق : في محل نصب صفة لصيحة .

قال الزجاج : فواق - بفتح الفاء وضمها - لغتان بمعنى واحد ، وهو الزمان الذي بين حلبتي الحالب ، ورضعتي الراضع .

وقال السدي : ما لها من إفاقة ، ونفخة الصعق وفيها هلاك العالم . قال تعالى : ﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ ، وقد فسر الصعق بالموت ونفخة البعث ، وقد دل عليها قوله تعالى : ﴿ ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ .

### كذا وقوف الخلق للحساب والصحف والميزان للشواب

قوله : كذا . أى كما يجب الإيمان بالبعث ، وما عطف عليه يجب الجزم ، والإيمان بأمر وقوف الخلق من الإنس ، والجن ، والدواب ، والطيور . قال تعالى : ﴿ وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا ﴾ والضمير المنصوب في قوله تعالى : وحشرناهم .  
( • الكواكب الدرية )



مراد به الخلائق للحساب الثابت بالكتاب والسنة ، وإجماع أهل الحق بلا ترتيب . قال تعالى : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَأْ لَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ \* عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وقال تعالى في حق أعدائه : ﴿ أولئك لهم سوء الحساب ﴾ .

قال الثعلبي : الحساب . تعريف الله عز وجل الخلائق مقادير الجزاء على أعمالهم ، وتذكيره إياهم ما قد نسوه من ذلك . يدل على هذا قوله تعالى : ﴿ يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا ﴾ أحصاه الله ونسوه . وكذا وقوف الخلق لأخذ الصحف ، جمع : صحيفة وهي التي كتبتها الملائكة ، وأحصوا ما فعله كل إنسان من سائر أعماله في الدنيا القولية والفعلية .

قال تعالى : ﴿ وإذا الصحف نُشِرتْ ﴾ أى فتحت وبسطت للحساب ؛ لأنها تطوى عند الموت وتنشر عند الحساب . فيقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها ، فيقول : ﴿ ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ؟ ﴾ ويجوز أن يراد : نشرت بين أصحابها . أى فرقت بينهم ، وكذا وقوف الخلق لأجل الميزان للثواب : أى ثواب الأعمال الصالحة ، وبيان السيئات الفاضحة .

قال تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ، وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ والحق أن الكفار لا يقيم الله تعالى لهم وزناً لقوله تعالى : ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ﴾ ومن قال : توزن أعمالهم لوردوه في ظواهر الآيات . قال مجيباً عن الآية الكريمة : بأنه تعالى لا يقيم لهم وزناً نافعاً ، كما في قوله تعالى : ﴿ وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ﴾ . أى كالهباء في عدم نفعه وحصول فائدة . والحق أن مؤمنى الجن كالإنس في الوزن ، وكافرهم ككافرهم .

قال العلامة الشيخ مرعى : إن المراد بالميزان : الميزان الحقيقي لا مجرد العدل خلافاً لبعضهم .

قال العلماء : له لسان وكفتان توزن به صحائف الأعمال .

وقال ابن عباس : توزن الحسنات في أحسن صورة ، والسيئات في أقبح صورة .

كذا للصراط ثم حوض المصطفى فيا هنا لمن به نال الشفا  
قوله : كذا الصراط . أى يجب الإيمان به ؛ لأنه حق ثابت ، وهو لغة :  
الطريق الواضح ، ومنه قول جرير :

أمير المؤمنين على صراط إذا اعوج الموارد مستقيم

وفي الشرع : جسر ممدود على متن جهنم يرده الأولون والآخرون ، فهو قنطرة  
بين الجنة والنار ، وخلق من حين خلقت جهنم ، ونقل في كنز الأسرار عن بعض  
أهل العلم : أنه يجوز أن يخلقه الله تعالى حين يضرب على متن جهنم . والله أعلم .  
ثم اجزم بعد البعث ، والنشور ، وأخذ الصحف والمرور بثبوت حوض المصطفى ،  
وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه حق بإجماع أهل الحق ، وقد ورد في  
الصحيحين عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
قال : « حوضى مسيرة شهر ، ماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك ،  
وكيزانه عدد نجوم السماء ، من شرب منه لا يظلم أبداً » . فيا هنا الهنىء ما أتاك  
بلا مشقة ، كأنه يقول : أيها الشراب السائغ الهنىء الآتى بلا مشقة . أقبل لمن : أى  
على أى شخص من ذكر أو أنثى . به : أى سبب الشرب منه . نال : أى أصاب .  
ومراده أعطى الشفا من ظمأ ذلك اليوم .

عنه يذاد المفترى كما ورد ومن نحاسبل السلامة لم يرد

قوله عنه : أى عن حوض المصطفى صلى الله عليه وسلم . يذاد : أى يطرد  
المفترى من القرية - بكسر الفاء - أى الكذب ، فالطروء عن حوضه صلى الله  
عليه وسلم من كذب على الله ورسوله ، وأحدث في الدين ما لم يأذن به الله ولا رسوله

كما ورد ذلك في أحاديث منها : ما أخرجه الشيخان عن أبي مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا فرطكم على الحوض ، وليرفعن إلى رجال منكم إذا أهويت لأناولهم ، اختلجوا دوني فأقول : إى رب أصحابي فيقال : إنك لاتدرى ما أحدثوا بعدك » قال في جامع الأصول : اختلجوا إذا استبلوا وأخذوا بسرعة . قال القرطبي : قال علماؤنا : كل من ارتد عن دين الله ، أو أحدث فيه مالا يرضاه الله ، ولم يأذن به ، فهو من المطرودين عن الحوض ، وأشدّهم طراد من خالف جماعة المسلمين ، كالخوارج ، والروافض ، والمعتزلة . ومن أى : أى شخص تحا : أى قصد . سبل : جمع سبيل وهو الطريق . السلامة : أى البراءة من عيوب البدع المضلة وكبائر الذنوب ، فإنه يرد الحوض ولم يرد عنه لكونه متبعاً لا مبتدعاً . سالكاً سبيل النجاة ، وأما من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً ، وإن خدعته نفسه بأنه معظم لرسول الله ، ومحّب له ، فهذا جاهل مغرور يقال له غدا عند الورود بعد أو سحقا .

**فكن مطيعاً واقف أهل الطاعة . في الحوض والكوثر والشفاعة**  
قوله : فكن أيها الناظر السامع مطيعاً لما جاءت به الأخبار وصحت بمقتضاه الآثار من صريح المنقول ، وصحيح المعقول . واقف : أى اتبع أهل الطاعة من أهل السنة والجماعة في اعتقاد ثبوت الحوض الذى تقدم ذكره ، واقف أهل السنة أيضاً في اعتقاد ثبوت الكوثر لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو نهر في الجنة كما فسره بذلك أكثر العلماء . وفي صحيح البخارى عن أنس - رضى الله عنه - قال : لما عرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء قال : « أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ مجوفاً . فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر » والذى عليه المحققون أن الكوثر غير الحوض ، وأن الحوض قبل الصراط .

قال القرطبي . والمعنى يقتضى ذلك ، فإن الناس يخرجون من قبورهم عطاشاً فناسب تقديمه لحاجة الناس ، وحج القاضى عياض أن الحوض بعد الصراط ،

وأن الشرب منه يقع بعد الحساب ، والنجاة من النار .

وقال ابن حمدان : يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة ، وبعد جوار الصراط . والله أعلم . واقف أهل الحق بثبوت الشفاعة لنبينا صلى الله عليه وسلم ، وغيره ممن يأتي ذكرهم ، وهي لغة : الوسيلة والطلب . وعرفا : سؤال الخير للغير . كذا عرفها بعضهم ، والحق : أنها مشتقة من الشفع الذي هو ضد الوتر ، فكان الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له ، والمشفع - بكسر الفاء - الذي يقبل الشفاعة ، والمشفع الذي تقبل شفاعته ، فنبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو الشافع المشفع ، ولكن شفاعته ما تكون إلا للخالصين الموحدين ، ولما قال له صلى الله عليه وسلم أبو هريرة : من أسعد الناس بشفاعتك؟ قال : « من قال : لا إله إلا الله خالصا من قلبه » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة » فهي نائلة - إن شاء الله - من لا يشرك بالله شيئا ، وأما من ابتدع في الدين وأشرك مخلوقا في عبادة رب العالمين سواء كان ملكا ، أو نبيا ، أو وليا ، أو ادعى أن الأموات ينفعون من دعاهم والتجأ إليهم ، وأنهم وسائل بينه وبين الله ، فهذا لا تناله شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ هي لأهل الإخلاص ، وهذا ليس بخلص ، بل هو مشرك وافق باعتقاده اعتقاد المشركين القائلين : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ والشفاعة ما تكون إلا بعد الإذن والرضى .

قال تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ وأصل شرك العالم طلب الخواص من الموتى والاستغاثة بهم ، ولم يعلم الجاهلون أن الأموات قد انقطع عملهم ، فلا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فضلا عن

استغاث بهم وجعلهم وسائل وشفعاء بينه وبين الله .

فإنها ثابتة للمصطفى كغيره من كل أرباب الوفا  
من عالم كالرسل والأبرار سوى التي خصت بذى الأنوار

قوله فإنها : أى الشفاعة العظمى وغيرها من الشفاعات الآتى ذكرها ثابتة  
بالنقل الصحيح ، بل المتواتر للنبي المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ، كما أنها ثابتة  
لغيره : أى غير نبينا عليه الصلاة والسلام . من كل أرباب : أى أصحاب الوفا  
بامثال الأوامر واجتناب النواهي من عالم عامل بعلمه ، كما روى البيهقي عن  
جابر مرفوعا : « يبعث العالم والعابد فيقال للعابد : أدخل الجنة ، ويقال للعالم :  
أثبت حتى تشفع للناس بما أحسنت أدبهم » كالرسل والأنبياء عليهم السلام ، وقد  
ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنا أول شافع وأول مشفع » أخرجه مسلم عن  
أبي هريرة . وأخرج ابن ماجه والبيهقي عن عثمان بن عفان مرفوعا : « يشفع يوم  
القيامة الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء » والأبرار : جمع بار . وهم الأتقياء الأخيار .  
فروى البيهقي وغيره عن أنس مرفوعا : « أن الرجل يشفع في الرجل ، والرجلين ،  
والثلاثة يوم القيامة » والحاصل أن للناس شفاعات بقدر أعمالهم وعلو مراتبهم ،  
ولكن لا يشفعون إلا لمن ارتضى ، وهم من خشيته مشفقون من ذا الذى يشفع عنده  
إلا بإذنه ، سوى الشفاعات التي خصت بذى : أى بصاحب الأنوار نبينا محمد صلى الله  
عليه وسلم ، فلا يشاركه فيها نبي مرسل ، ولا ملك مقرب .

وذكر الإمام ابن القيم أن الشفاعة ستة أنواع :

الأول : الشفاعة الكبرى ، التي يتأخر عنها أولو العزم عليهم الصلاة والسلام  
حتى تنتهى إليه صلى الله عليه وسلم فيقول : « أنا لها » وذلك حين يرغب الخلائق  
إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يريحهم من مقامهم في المواقف ، وهذه  
شفاعة يختص بها لا يشاركه فيها أحد .

الثانى : شفاعته لأهل الجنة فى دخولها . وقد ذكرها أبو هريرة فى حديثه الطويل المتفق عليه .

الثالث : شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا النار بذنوبهم ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها .

الرابع : شفاعته فى العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون بذنوبهم ، والأحاديث بها متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد أجمع عليه الصحابة وأهل السنة قاطبة ، وبدعوا من أنكرها وصاحوا به من كل جانب ، ونادوا عليه بالضلال .

الخامس : شفاعته لقوم من أهل الجنة فى زيادة ثوابهم ورفع درجةاتهم ، وهذه مما لم ينزع فيها أحد ، وكلها مختصة بأهل الإخلاص الذين لم يتخذوا من دون الله ولياً ولا شافعاً ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ .

السادس : شفاعته فى بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه ، وهذه خاصة بأبى طالب وحده ..

وكل إنسان وكل جنة فى دار نار أو نعيم جنة  
هما مصير الخلق من كل الورى فالنار دار من تعدى واقترى  
ومن عصى بذنبه لم يخلد وإن دخلها يا بوار المعتدى

قوله : وكل إنسان . من بنى آدم ، فالإنس والإنسان من البشر ، والواحد :

إنس وإنسى : الجمع . أناسي ، والمرأة إنسان وبالهاء عامية كما فى القاموس : وكل جنة

- بكسر الجيم وتشديد النون المفتوحة - طائفة الجن . والجان : اسم للجن ، أى كل

واحد من الثقلين اللذين هما الإنس والجن لا بد أن يكون فى إحدى الدارين :

إما فى دار نار ، وهى دار البوار ومقر الكفار ، أو فى دار نعيم مقيم فى جنة المولى

الكريم الرؤوف الرحيم ، فكل واحدة من الجنة والنار ، حق ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، وكل ما هو كذلك ، فالإيمان به واجب ، والمراد من الجنة دار الثواب . ومن النار دار العقاب ، ولقد أحسن القائل :

الموت باب وكل الناس داخله      ياليت شعري بعد الموت ما الدار  
الدار جنة خلد إن عملت بما      يرضى الإله وإن خالفت فالنار  
هما محلان ما للناس غيرهما      فانظر لنفسك أي الدار تختار

وفي البيت الناظم جناس محرف كقولهم : جبة البرد جنة البرد ، والمراد لفظ البرد - بالضم - والبرد - بالفتح - وأما لفظ الجبة والجنة فمن الجناس اللاحق ، وسمى محرفاً لانحراف هيئة أحد اللفظين عن الآخر . هما : أي الجنة والنار . مصير أي مرجع ومآب الخلق بعد البعث من الإنس ، والجن . أي لا بد لكل واحد من الوري كفتى الخلق من الإنس والجن ، بل ومن الملائكة ، فإنهم يكونون في الجنة . فالنار التي هي دار البوار . دار من : أي كل شخص تعدى طوره وخالف مولاه ، فكفر به أو بأحد من رسله ، أو بكتاب من كتبه ، وافترى فيما عبد فلم يقف عند حدود الله بل تجاوز . ما ومن : أي : أي شخص مؤمن بالله ورسوله ولو مبتدعاً لم يحكم الشرع بكفره . عصى ربه بذنبه : أي بارتكاب ذنب غير مكفر ، كالقتل ، والزنا ، وأكل الربا وغير ذلك من الذنوب ، ومات على الإيمان ولم يتب مما ارتكبه لم يخلد في النار ، وإن دخلها ليتطهر من الأوزار ، فإنه يخرج منها إما بشفاعة الشافعين ، أو برحمة أرحم الراحمين . يابوار المعتدى : أي ياهلا كه . وفيه إشارة إلى تقبيح ما ذهبت إليه الخوارج والمعتزلة من زعمهم خلود المؤمن المصير في النار . والحق مذهب أهل الحق .

وجنة النعيم للأبرار      مصونة عن سائر الكفار

قوله : وجنة النعيم . اعلم أن للجنة عدة أسماء باعتبار صفاتها ومسميها واحد .

باعتبار الذات ، فمن جملة تلك الأسماء : جنة النعيم ، سميت بذلك لما تضمنته من الأنواع التي يتنعم بها من المأكل ، والمشروب ، والملبوس . وغير ذلك من أنواع النعيم الثابتة . للأبرار : جمع بار . وهو كثير البر الذي هو اسم جامع للخير . مصونة تلك الجنة : أى محفوظة . عن سائر الكفار : أى جميعهم فلا يدخلونها ؛ لأن الله تعالى أعد لهم النار ، كما قال تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ، أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار والآية .

واجزم بأن النار كالجنة في وجودها وأنها لم تتلف  
قوله واجزم : أى جزم إيقان وإذعان بأن النار وما فيها من أصناف العذاب موجودة الآن ومن قبل الآن ، كما أن الجنة وما فيها من النعيم المقيم موجودة الآن ومن قبله ، فالنار في وجودها الآن ، كالجنة فهما موجودتان ، ولا تفتيان ، ولنا قال : واجزم أيضاً بأنها : أى النار لم تتلف أى ولن تتلف وتبيد .

فنسأل الله النعيم والنظر  
لربنا من غير ما شين غير  
فإنه ينظر بالأبصار  
كما أتى في النص والأخبار  
لأنه سبحانه لم يحجب  
إلا عن الكافر والمكذب

قوله : فنسأل الله العظيم . النعيم : المقيم في جنات النعيم ، ونسأله سبحانه النظر لوجه ربنا مع أهل الطاعة . من غير ما شين . ما : زائدة لتأكيد النفي . والشين : ضد الزين . والمراد به العذاب ، فإنه سبحانه ينظر - بالبناء للمفعول - بالأبصار في دار القرار . كما أتى : أى جاء ذكر الرؤية في النص القرآني ، وأصل النص أقصى الشئ وغايته ، وقول الفقهاء نص القرآن ، ونص السنة : أى ما دل ظاهر لفظهما عليه من الأحكام ، وكما أتى : في الأخبار النبوية الثابتة . ففي الصحيحين عن جرير بن عبد الله البجلي قال : كنا جلوساً مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى



«القمر ليلة أربعة عشر . فقال : « إنكم سترون ربكم عيانا ، كما ترون هذا لا تضارون في رؤيته » والتشبيه للرؤية بالرؤية لا للمرى بالمرى ، كما قاله الأئمة ، والمعنى : ترون ربكم رؤية حقيقته ينزاح معها الشك ، وتنتفى معها الريبة ، كرويتكم القمر لا ترتابون ولا تمترون ، وفي لفظ : لا تضامون ، وروى - بتخفيف الميم وضم أوله - من الضيم . أى لا يلاحقكم في رؤيته ضيم ، ولا مشقة - وبتشديد ها والفتح - على حذف إحدى التائين . والأصل لا تتضامون . أى لا يضام بعضهم بعضاً ، كما يفعل الناس في طلب الشيء الخفى الذى لا يسهل إدراكه ، فيتزاحمون عند ذلك ينظرون إلى جهة يضام بعضهم بعضاً يريد أنكم ترونه وكل واحد في مكانه .

لأنه سبحانه لم يحجب إلا عن الكافر والمكذب

قوله : لأنه . أى الرب سبحانه وتعالى لم يحجب - بالبناء للفعول - أى لم يتمتع سبحانه من أن يمكن عباده من رؤيته في دار القرار ، إلا عن الكافر بالله تعالى ، وبكل مكفر اتصف به ، فكل من حكم الشرع بكفره فهو محبوب عن رؤية ربه . وقد قال بعض الأئمة : ما حجب الله عز وجل أحداً عنه إلا عذبه ، ثم قرأ : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ \* ثم إنهم لصالوا الجحيم \* ثم يقال : هذا الذى كنتم به تكذبون ﴿ .

قال الروية : ويحجب أيضاً عن المكذب برؤيته وبتكليمه لعباده المتقين . قال الإمام أحمد - رحمه الله - من لم يقل بالرؤية فهو جهى ، ومن قال : إن الله لا يرى فى الآخرة فهو كافر ، أو فقد كفر عليه لعنة الله وغضبه ، كأننا من كان من الناس أليس الله عز وجل يقول : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ \* إلى ربها ناظرة ﴿ .

## الباب الخامس

### في ذكر النبوة

ومن عظيم منة السلام ولطفه بسائر الأنام  
إن أرشد الخلق إلى الأصول مبدنا للحق بالرسول

قوله : ومن عظيم منة : الرب السلام . المنة : مأخوذة من المن ، وهو الإحسان إلى من لا يستشبهه ، ولا يطلب الجزاء عليه . ومن أسمائه تعالى : المنان ، والسلام ، ومعناه : ذو السلامة من كل عيب ونقيصة . ومن عظيم لطفه : أى دفعه . بسائر : أى جميع . الأنام : أى الخلق ، أو الإنس والجن . إن أرشد : أى هدى ودل الخلق من الثقلين إلى الوصول إلى معرفته تعالى وعبادته ، والقيام بما شرعه من التكليف الذى ثمرته الفوز بالسعادة الأبدية . مبدنا : أى مظهر النهج للحق وهو الحكم المطابق للواقع ، ويطلق على الأقوال ، والعقائد ، والأديان ، والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك . ويقابله الباطل . ومن أسمائه تعالى : الحق ، أو من صفاته بحسب الاعتبار بالرسول متعلق بمبدنا ، والرسول كما تقدم إنسان أوحى إليه بشرع ، وأمر بتبليغه ، فإن لم يؤمر بتبليغه فنبى فقط ، والأولى عدم حصرهم فى عدد معين ؛ لأن الحديث الوارد فى ذلك ضعيف ، وربما خالف قوله تعالى : ﴿ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ .

وشرط من أكرم بالنبوه حرية ذكورة كقوه  
ولا تنال رتبة النبوة بالكسب والتهديب والفتوه  
لكنها فضل من المولى الأجل لمن يشاء من خلقه إلى الأجل

قوله : وشرط من : أى كل إنسان . أكرم - بالبناء للمفعول - أى أكرمه الله تعالى بالنبوة . من النبأ : أى الخبر ، لأن النبى ينبى عن الله أى يخبر . وقيل : من

النبوة ، وهى الشئ المرتفع ؛ لأن النبى مرتفع الرتبة على سائر الخلق . وحرية : خبر  
المبتدأ الذى هو شرط ، وذلك لأن الرق ، وصف نقص لا يليق بمقام النبوة ،  
وذكورة ، لقوله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم ﴾ فأثبت  
الرسالة للرجال الموحى إليهم ، وأشعر بنفى ذلك عن غيرهم ، فلا تكون أنثى نبية ،  
خلافًا لأهل التوراة الزاعمين نبوة مريم بنت عمران أخت موسى وهارون ،  
وخالف فى اشتراط الذكورة أبو الحسن الأشعرى ، وتبعه على ذلك أناس ، والحق  
اعتبار الذكورية . كقوة : أى كما يعتبر فيمن أكرمه الله بالنبوة أن يكون قويًا  
بأعباء ما حمل من ثقل النبوة ، والقوة : الطاقة . والجمع : قوى - بالضم وبالكسر -  
قال فى القاموس : القوة ضد الضعف ، ولا تنال - بضم أوله - أى لم تعط . رتبة :  
نائب الفاعل . والرتبة ، والمرتبة المنزلة . النبوة وكذا الرسالة بالكسب والجد  
والاجتهاد وتكلف أنواع العبادات ، وتهذيب النفوس . ولا تنال بالتهذيب : أى  
تنقية البدن وتصفية الأخلاق من الرذائل والاتصاف بالفضائل ، ولا تنال بالفتوة  
التي هى كرم النفس وتخليصها من الأوصاف المذمومة إلى الأوصاف المدوحة .  
لكنها : أى النبوة ، وكذا الرسالة فضل وإنعام من الله المولى الأجل يؤتيه من  
يشاء من سبق علمه وإرادته الأرتليان باصطفائه لها . فالله أعلم حيث يجعل رسالته لمن  
يشاء أن يكرمه بالنبوة ، فلا يبالغها أحد بعلمه ولا يستحقها بكسبه ، ولا ينالها عن  
استعداد ولايته ، بل يخص بها من يشاء من خلقه ، ومن زعم أنها مكتسبة ، فهو  
زنديق يجب قتله ؛ لأن كلامه يقتضى أن النبوة لا تنقطع ، وهو مخالف لنص  
القرآن ، إذ نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين . وقوله إلى الأجل : مراده  
به أن النبوة فضل من الله ، ونعمة ين بها على من يشاء من عباده من عهد آدم  
عليه السلام ، إلى أن بعث خاتم الأنبياء والمرسلين محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا  
خلاف للفلاسفة المشائين المجوزين اكتساب النبوة بزعمهم أن من لازم الخلوة ،  
والعبادة وذوام المراقبة ، وتناول الحلال وإخلاء نفسه من الشواغل العائقة عن

المشاهدة بعد كمال ظاهره وباطنه بالتهذيب والرياضة ، انصقلت مرآة باطنه ،  
وفتحت بصيرة له لما لا يتهمياً له غيره من التحلى بالنبوة .

قال شيخ الإسلام : وهؤلاء عندهم النبوة مكتسبة ، وكان جماعة من زنادقة  
الإسلام يطلبون أن يصيروا أنبياء - أبعدهم الله - حيث كذبوا كتابه وخالفوه .

ولم تنزل فيما مضى الأنبياء من فضله تأتى لمن يشاء  
حتى أتى بالخاتم الذى ختم به وإعلاناً على كل الأمم

قوله : ولم تنزل فيما . أى فى الزمن الذى مضى من الأزمان . الأنبياء : جمع نبأ  
كالأنبياء والنبیین . من فضله : أى من فضل الله تعالى ولطفه ، لا من حيث  
أن ذلك واجب عليه تعالى تأتى بإبلاغ الشرائع وبيان الحق ، وإيضاح السبيل  
لمن يشاء سبحانه من الأمم الماضية ، والقرون الخالية ، فلم تخل الأرض من داع يدعو  
إلى الله تعالى من لدن آدم إلى أن بعث محمد صلوات الله وسلامه عليهما ، فيجب  
الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين وأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى إجمالاً  
قيماً لم يعينوا ، كما دل على ذلك قوله تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه  
والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته ، وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من  
رسله ﴾ الآية . فدللت على الاكتفاء بذلك فى الإيمان لهم من غير تفصيل إلا من  
ثبتت تسميته ، فيجب الإيمان به على التعيين حتى : أى إلى أن أتى بالنبي الخاتم  
الذى ختم الله به النبيين والمرسلين ، وأكمل بدينه كل دين .

قال تعالى : ﴿ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ، ولكن رسول الله وخاتم  
النبيين ﴾ . أى الذى ختمهم وختموا به فلا نبى بعده . وأخرج الإمام أحمد  
- رحمه الله - من حديث العرباض بن سارية السلى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال : « إني عند الله فى أم الكتاب لخاتم النبيين وأن آدم لمنجدل فى  
طينته » .

واستدل الإمام أحمد بهذا الحديث على أن نبينا صلى الله عليه وسلم لم يزل على التوحيد منذ نشأ .

قال الحافظ ابن رجب : بل يستدل به على أنه صلى الله عليه وسلم ولد نبياً ، فإن نبوته وجبت له من حين أخذ الميثاق حيث استخرج من صلب آدم فكان نبياً قبل خروجه إلى الدنيا .

قال ابن عقيل : لم يكن صلى الله عليه وسلم على دين سوى الإسلام ، ولا كان على دين قومه قط ، وإعلاناً معشر أمته على كل الأمم الماضية . لقوله تعالى : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ . أى عدولاً خياراً ، وفضيلة هذه الأمة على الأمم المتقدمة ، وإن كان ذلك باختيار الله إلا أنه قد جعل له سبباً هو الفطنة ، والفهم ، واليقين ، وتسليم النفوس ، فاعتبر حالهم بمن قبلهم ، فإن قوم موسى رأوا قدرة الباري في شق البحر . ثم قالوا : اجعل لنا إلهاً ، ثم مال كثير منهم إلى عبادة العجل وعرضت لهم غزاة فقالوا : اذهب أنت وربك فقاتلا ، فلم يقبلوا التوراة حتى تتق عليهم الجبل . إلى غير ذلك مما هو مذكور في الكتاب العزيز ، وكذلك النصارى اعتقدوا أن الله جوهر ، والجواهر تماثل ولا مثل للخالق ، ومقالاتهم في عيسى وتثايبهم ودعواهم فيه الإلهية ، وأنه ابن الله - تعالى الله - عما يقولون علواً كبيراً .

وخصه بذلك كالمقام وبعثه لسائر الأنام

ومعجز القرآن كالمعراج حقاً بلا مین ولا اعوجاج

قوله وخصه : أى خص الله تعالى نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم دون سائر الأنبياء . بذلك : أى بكونه ختم به النبوة والرسالة فلا نبى بعده لقوله تعالى : ﴿ وخاتم النبيين ﴾ وختم الأعم يستلزم ختم الأخص بلا عكس ، والنبوة أعم من الرسالة ، كما خصه بالمقام المحمود الذى هو الشفاعة العظمى ، وخصه ببعثه نبياً رسولاً

لسائر الأنام إلى جميع الخلق من الإنس والجن ، وخصه بمعجز القرآن الذى أذعن لإعجازه ، واعترف بالعجز عن الإتيان بأقصر سورة من مثله أهل الفصاحة والبلاغة من سائر الأديان ، كما خصه بالمعراج إلى السماوات العلى ، إلى سدرة المنتهى ، إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام ، فكان قاب قوسين أو أدنى .

واختلف العلماء متى كان المعراج ؟ فقيل : فى رمضان فى السنة الثالثة عشرة من المبعث قبل الهجرة بثمانية أشهر ، وقيل : فى ربيع الأول قبل الهجرة بسنة ، وهذا قول ابن عباس وعائشة . وادعى ابن حزم الإجماع فيه ، وقيل : إنه ليلة سبعة وعشرين من شهر رجب . واختاره الحافظ عبد الغنى المقدسى الحنبلى ، وكان المعراج إلى السماء بمجسده الشريف ، وروحه المقدسة ، كالإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، ثم عرج به من بيت المقدس إلى السماء حقاً ثابتاً . بلا مين : أى بلا كذب ولا ريب ، وبلا اعوجاج . يقال : اعوج اعوجاجاً إذا كان غير مستقيم ، أى لا تخرج عن الحق والاستقامة فى إثبات المعراج لرسول الله صلى الله عليه وسلم . والصحيح : أن الإسراء والمعراج ، كانا فى ليلة واحدة ، وأنهما كانا يقظة بالروح والجسد .

فكم حباه ربه وفضله      وخصه سبحانه وخوله

قوله : فكم حباه : أى أعطاه . والحباء : العطاء . ربه سبحانه وتعالى من مكرمة وكم فضله على غيره بمزية من المزايا التى لا تحصى ، وكم خصه بخصوصيته . وخوله : أى ملكه . والمعنى : أنه سبحانه خص نبيه بخصائص كثيرة ، وأوصلها بعضهم إلى ثلاثمائة . وقال بعض الحفاظ : الحق عدم حصرها وهو الصواب .

## فصل

في التنبيه على بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم

ومعجزات خاتم الأنبياء كثيرة تجل عن إحصائي  
منها كلام الله معجز الوري كذا انشقاق البدر من غير امترا

قوله ومعجزات : جمع معجزة مأخوذة من العجز الذي هو ضد القدرة . قال  
في القاموس : ومعجزة النبي ما أعجز به الخصم عند التحدى والماء للمبالغة . انتهى .  
والتحدى المنازعة في الغلبة .

وقال ابن أحمد : إن المعجزة هي ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق  
دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدى ابتداء ، بحيث لا يقدر أحد  
عليها ، ولا على مثلها ، وعلى ما يقاربها ، فمعجزات خاتم الأنبياء يعني : نبينا محمد  
صلى الله عليه وسلم . والأنبياء : جمع نبي كما تقدم كثيرة جداً . تجل - بالكسر -  
أى تعظيم . عن إحصائي : أى عدى وحفظى لكثرة أفرادها وتنوعها من الأقوال  
والأعمال . منها : أى من معجزات خاتم النبيين والمرسلين كلام الله الذى سمعه  
منه جبريل ، وسمعه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من جبريل عليه السلام . معجز  
الوري : الخلق إنسهم وجنهم ، وأولهم وآخرهم ، فهو معجز بنفسه ليس فى  
وسع البشر الإتيان بسورة من مثله ، خلافا لمن يقول بالصرقة ، فهو قول ضعيف  
كما سبق . كذا : أى من معجزاته صلى الله عليه وسلم . انشقاق البدر : أى القمر .  
من غير امترا : أى شك لوروده بالنص . ففى سنن أبى داود عن ابن عمر  
- رضى الله عنهما - فى قوله تعالى : ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ قال : انشق  
القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفى الصحيحين عن أنس بن مالك :  
« أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية ، فأراهم القمر  
شقتين حتى رأوا حراء بينهما . وفيهما من حديث ابن مسعود قال : انشق

القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين : فرقة فوق الجبل ، وفرقة  
حونه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اشهدوا .

## فصل

في ذكر فضيلة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأولى العزم

وغيرهم من الأنبياء والمرسلين

وأفضل العالم من غير امترا نبينا المبعوث في أم القرى

قوله : وأفضل العالم : العاوى والسفلى من ملك ، وبشر ، وجن ، في الدنيا  
والآخرة . من غير امترا ، أى شك نبينا محمد المبعوث رسولا لكافة الناس . في أم  
القرى : أى مكة المعظمة ، وفي تسميتها بذلك أقوال أقواها قول ابن عباس . سميت  
بذلك ، لأن الأرض دحيت من تحتها .

وقال ابن قتيبة : لأنها أقدمها ، وقد سماها الله تعالى بذلك ، كما في قوله تعالى  
﴿ لتندر أم القرى ومن حولها ﴾ وتسميتها بذلك دليل على فضلها على سائر البلاد ،  
ومن شرفها : أنها كانت لقاحا أى لاتدين لدين الملوك ، ولا ملكها ملك قط من  
سائر البلدان ، وكان أهلها آمنين يغزون ولا يغزون ، ويسبون ولا يسبون ، ولم  
تسب قرشية قط فتوطأ قهراً ولا تجال عليها السهام ، وقد ذكر عزهم وفضلهم  
الشعراء فقال بعضهم :

أبوا دين الملوك فهم لقاح إذا هيجوا إلى حرب أجابوا

وفضائل سيدنا رسول الله وبيان فضيلته على سائر الأنبياء والمرسلين عليهم  
الصلاة والسلام أشهر من أن تذكر ، وأكثر من أن تحضر . ورضى الله عن حسان  
فلفقد أحسن إذ قال :

أعز عليه للنبوّة خاتم من الله مشهور يلوح ويشهد  
( ٦ الكواكب الدرية )



وَضَمَّ إِلَهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذَّنَ أَشْهَدُ  
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيَجْلَهُ فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ  
وَقَدْ رَوَى الْحَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدَ وَخَاتَمَ النَّبُوَّةَ بَيْنَ كَتْفَيْهِ ، وَقِيلَ : إِنَّهُ عَلَى كَتْفَيْهِ الْأَيْسَرِ ، وَهُوَ  
شَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى نُبُوَّتِهِ يَعْرِفُهَا أَهْلُ الْكِتَابِ ، وَيَسْأَلُونَ عَنْهَا وَيَطْلُبُونَهَا لِيَقْقُوا  
عَلَيْهَا . لِإِخْبَارِ الْأَنْبِيَاءِ الْأَوَّلِينَ بِهَا .

وَبَعْدَهُ الْأَفْضَلُ أَهْلُ الْعِزْمِ فَالرَّسُلُ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءُ بِالْجِزْمِ  
قَوْلُهُ : وَبَعْدَهُ . أَيْ بَعْدَ نَبِينَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الْخَلْقِ .  
أَهْلُ الْعِزْمِ : أَيْ الثَّبَاتُ وَالْجِدُّ . وَهُمْ عَلَى الْمَشْهُورِ : إِبْرَاهِيمُ ، وَمُوسَى ، وَعِيسَى ،  
وَنُوحٌ ، وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ نَبِينَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَقَدْ نَظَّمُ أَسْمَاءَهُمْ  
بَعْضُ الْفَضَلَاءِ بِقَوْلِهِ :

مُحَمَّدٌ إِبْرَاهِيمُ مُوسَى كَلِيمُهُ فَعِيسَى فَنُوحٌ أَوَّلُو الْعِزْمِ فَاعْلَمْ  
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوَّلُو الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ﴾  
ذَوُو الْحِزْمِ .

وَقَالَ الضَّحَّاكُ : ذَوُو الْجِدِّ وَالصَّبْرِ .

قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : كُلُّ الرُّسُلِ كَانُوا أَوَّلَى الْعِزْمِ لَمْ يَبْعَثْ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا كَانَ ذَا  
عِزْمٍ وَجِزْمٍ ، وَرَأَى ، وَكَمَالَ عَقْلٍ وَإِنَّمَا دَخَلَتْ مِنَ اللَّتَجْنِيسِ لِلتَّبَعِيضِ ثُمَّ بَعْدَ  
أَوَّلَى الْعِزْمِ فَالْوَاجِبُ اعْتِقَادُهُ أَنَّ يَلِيهِمْ فِي الْأَفْضَلِيَّةِ سَائِرُ الرُّسُلِ الْمَكْرُمِينَ بِالرِّسَالَةِ .  
ثُمَّ الْأَفْضَلُ بَعْدَ الرُّسُلِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ ، وَهُمْ مُتَفَاوِتُونَ  
فِي الْفَضِيلَةِ فَبَعْضُهُمْ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ  
عَلَى بَعْضٍ ﴾ فَهَذَا وَاجِبُ الِاعْتِقَادِ تَفْصِيلًا فِيمَنْ عِلْمُ مِنْهُمْ وَعِلْمُ حَكْمِهِ تَفْصِيلًا  
وَإِجْمَالًا فِيمَنْ عِلْمُ مِنْهُمْ وَعِلْمُ حَكْمِهِ إِجْمَالًا ، وَلِهَذَا قَالَ بِالْجِزْمِ السَّدِيدِ وَالْقَطْعِ الْمَقِيدِ

للحكم المذكور وعلم من ذلك رد زعم من زعم أن الولي قد يبلغ درجة النبي كما يقوله بعض الجاهلين .

### فصل

فيما يجب للأنبياء وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم  
قد تقدم في أول الباب شروط من يكرمه الله بالنبوة من الذكورة والحرية والقوة على أعباء ما حملوا وذكروا هنا ما يمتنع في حقهم وما يجوز قال :  
وإن كل واحد منهم سلم من كل مانتقص ومن كفر عصم كذاك من إفك ومن خيانة لوصفهم بالصدق والأمانة قوله : وإن كل واحد منهم - أي من الأنبياء والرسل - سلم وتنزه من كل مانتقص يؤدي إلى إزالة الحشمة وإسقاط المروءة . وما : زائده للتأكيد . وإن كل واحد منهم من كفر بجميع أنواعه عصم : أي منع قبل النبوة وبعدها . كذاك : كل واحد من الأنبياء والرسل ، قد عصم من إفك أي : كذب وعصم من خيانة ، ولو قلت لوجوب وصفهم عليهم السلام بالصدق الذي هو ضد الكذب ، والأمانة التي هي ضد الخيانة ، والضدان لا يجتمعان ، فالصدق واجب في حقهم عقلا وشرعا وهو مطابقة أخبارهم للواقع .

### وجائز في حق كل الرسل النوم والنكاح مثل الأكل

قوله : وجائز أي عقلا وشرعا في حق كل الأنبياء والرسل عليهم السلام النوم : وهو رحمة من الله على عباده لتستريح أبدانهم عند تعبهم ، وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع معرفة الأشياء ، لكن نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه ، كان تنام عينه ، ولا ينام قلبه . ومثل النوم مما هو جائز في حق الأنبياء والمرسلين : الجلوس ، والمشى ، والبكاء ، والضحك ، والنكاح ، والتسرى ، وكل ما هو من خواص البشرية المباحة مثل الأكل والشرب للحلال .

## فصل

في الصحابة الكرام رضى الله عنهم

وليس في الأمة بالتحقيق في الفضل والمعروف كالصديق

قوله: وليس في الأمة: أى الحمديّة أمة الإسلام، بالتحقيق الثابت المنصوص في الفضل بجميع أنواعه، وبذل المعروف من مكارم الأخلاق، ومحاسن الشيم، كأبي بكر، وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة، فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله ولقبه بالصديق.

قال ابن قتيبة: ولقبه النبي صلى الله عليه وسلم عتيقا لجمال وجهه، فهو أبو بكر عبد الله بن عثمان يجتمع نسبه مع النبي عليه الصلاة والسلام في مرة بن كعب بن ثؤوى بن غالب، وهو أول من أسلم وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم على قول أكثر أهل العلم. ولهذا قال أبو محجن:

وسميت صديقا وكل مهاجر  
سواك يسمى باسمه غير منكر  
سبقت إلى الإسلام والله شاهد  
وكنت جليسا في العريش المشهر

وقيل: أول من آمن على - رضى الله عنه - وقيل: خديجة، ويروى عن الإمام أبي حنيفة أنه قال: الأورع أن يقال: أول من أسلم من الرجال أبو بكر، ومن الصبيان علي، ومن النساء خديجة، ومن الموالى زيد، ومن العبيد بلال، وهذا من أحسن ما قيل لجمعه الأقوال وهو أفضل الصحابة بإجماع أهل السنة.

قال شيخ الإسلام في الفتاوى المصرية: قد نقل عن علي من نحو ثمانين وجها خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر، وعمر. وهو أول من ولي الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم، ومدة خلافته سنتان وأربعة أشهر إلا عشر ليال، وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة، وغسلته زوجته أسماء بنت عميش، وصلى عليه الخليفة بعده يعقوب بن عمر بن الخطاب، وهو الذي يليه في الفضيلة. فلماذا قال:

وبعده الفاروق من غير افتراء . وبعده عثمان فترك المرا

قوله : وبعده . أى بعد أبى بكر الصديق الذى يليه فى الفضيلة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . الفاروق : لقبه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله فرق به بين الحق والباطل ، فهو عمر بن الخطاب القرشى العدوى ، وكنيته أبو حفص ، كناه بذلك النبي صلى الله عليه وسلم . أسلم - رضى الله عنه - فى السنة السادسة من البعثة ، ففرح المسلمون بإسلامه ، وظهر الإسلام بعد ذلك بمكة . بويع - رضى الله عنه - بالخلافة فى اليوم الذى توفى فيه أبو بكر الصديق ، وذلك يوم الثلاثاء ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة . فقام بالأمر أتم القيام ، وكثرت الفتوح فى أيامه ، فأزال دولة الروم من الشام ، وأسقط دولة الفرس المجوس من العراق وفارس حتى انقرضت ، فلذا طعنه مجوسى يقال له أبو لؤلؤة حنفا لما حل بقومه من الدمار والبوار ، وذلك يوم الأربعاء ؛ لأربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين ، ودفن يوم الأحد ، ولما طعن قال - رضى الله عنه - الحمد لله الذى جعل منيتى بيد رجل لا يدعى الإسلام ، فعمر - رضى الله عنه - أفضل هذه الأمة بعد أبى بكر الصديق . من غير افتراء : أى كذب ، بل هو حق ثابت وصدق واضح ، وبعده : أى بعد أمير المؤمنين فى الفضيلة أمير المؤمنين عثمان بن عفان الأموى . أسلم قديما على يد أبى بكر - رضى الله عنهما - وهاجر الهجرتين إلى الحبشة ، وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ، وماتت عنده ، فزوجه النبي صلى الله عليه وسلم أختها أم كلثوم ، وتوفيت عنده أيضاً ، فلذا سمي ذا النورين . ولى الخلافة بعد عمر - رضى الله عنهما - باتفاق أهل الشورى من الصحابة ، واستشهد سنة خمس وثلاثين فى داره ، وذلك فى ذى الحجة ، وهو يومئذ صائم تجمعت عليه الأسافل والأنذال من العراق ، والشام ، ومصر ، ونهى - رضى الله عنه - عن قتالهم اتقاء لسفك الدماء واحتساباً ، فرضى الله عنه وأرضاه . وأخرج الحاكم عن الشعبي قال : ما سمعت من مرأى

عثمان أحسن من قول كعب بن مالك رضى الله عنه :

فكف يديه ثم أغلق بابه      وأيقن أن الله ليس بغافل  
وقال لأهل الدار لا تقتلوهم      عفا الله عن كل امرئ لم يقاتل  
فكيف رأيت الله صب عليهم      العداوة والبغضاء بعد التواصل  
وكيف رأيت الخير أدبر بعده      عن الناس أذبار الرياح الجوافل  
فهو - رضى الله عنه - أفضل الأمة الحمدية بعد أبي بكر وعمر ، باتفاق  
أهل السنة . ولهذا قال : فأترك المراءى الجدال والشك فى فضيلته ، فإن عليا -  
رضى الله عنه - من جملة من بايعه وقد غزا معه ، وكان يقيم الحد بين يديه .

وبعد فالفضل حقيقا فاسمع      نظامى هذا للبطين الأنزع  
مجدل الأبطال ماضى العزم      مفرج الأوجال وافي الحزم  
وافى الندى مبدى الهدى مردى العدا

مجلى الصدى يا ويل من فيه اعتدى

قوله : وبعد - بينائها على الضم لحذف المضاف إليه ونية ثبوت معناه - أى  
وبعد عثمان بن عفان فالفضل الشامخ حقيقا أى فى حقيقة الأمر من غير شك . فاسمع  
نظامى : أى منظومى هذا الذى أدرجته فى هذه العقيدة المفيدة ثابت للإمام الهمام  
أمير المؤمنين على بن أبى طالب . البطين : أى عظيم البطن . الأنزع : أى الخسر  
شعر رأسه مما فوق الجبين . مجدل الأبطال : قال فى القاموس : جدله فأنجدل وتجدل  
صرعه على الجدالة ، كسحابة الأرض مطلقا ، أو ذات رمل دقيق . والأبطال : جمع  
بطل . الرجل الشجاع سمي بذلك ؛ لأنه تبطل عنده دماء القرآن ، أو لأنه يبطل  
جراحته فلا يكثر بها ، ولا شك أن عليا - رضى الله عنه - قتل من الأبطال  
عدة . وقوله : ماضى العزم . إشارة إلى شدة قوته ، ووفور شدته . والماضى : من

مضى فى الأمر قضاء نفذ ومضى السيف : أى قطع . والعزم : الجد والصبر .  
 مفرج : أى كشف الأوجال . جمع وجل : الخوف . وافى : أى تام . الحزم : الذى  
 هو ضبط الأمور ، والحذر من فواتها . وافى : أى كثير الندى أى السخاء والكرم .  
 مبدى : أى مظهر الهدى . مراده العلوم الغامضة والفهوم الرائضة . مردى : أى  
 مهلك العدى جمع عد . وضد الولى ، وهو جمع لانظير له . مجلى : أى مزيل .  
 الصدى : أى العطش ، والمراد به كشف الكرب ، ومجلى النوب . يا ويل : هذه  
 الكلمة مثل ويح ، إلا أنها كلمة عذاب . وتنصب على إضمار الفعل ، وترفع على  
 الابتداء إذا لم تصف ، فأما إذا أضيفت فليس إلا النصب ؛ لأنك لو رفعتها لم يكن  
 لها خبر .

قال عطاء بن يسار : الويل : واد فى جهنم نو أرسلت فيه الجبال لماعت من  
 حره ، ومعنى النداء هنا : يا ويل احضر فهذا وقتك وأوانك . لمن : أى إنسان  
 مكلف من ذكر وأنتى . فيه : أى فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب . اعتدى :  
 أى تجاوز حده بالغلو فيه كفعل الروافض ، أو بانتقاصه كما فعلت الخوارج ، فهو  
 - رضى الله عنه - ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورابع الخلفاء ، وأحد  
 العشرة المشهود لهم بالجنة ، وصهر النبي صلى الله عليه وسلم على فاطمة الزهراء ،  
 وأحد السابقين إلى الإسلام .

قال ابن عباس وغيره : إنه أول من أسلم ، وقد تقدم ما يجمع الأقوال . بويع  
 - رضى الله عنه - بالخلافة يوم قتل عثمان ، وقتله ابن ملجم الخارجى ليلة الأحد لتسع  
 عشرة مضت من رمضان سنة أربعين ، وغسله الحسن والحسين ، وعبد الله  
 ابن جعفر ، وصلى عليه الحسن ، ودفن بدار الإمارة بالكوفة . ومما نسب إلى  
 الإمام على رضى الله عنه .

محمد النبي أخى وصهرى وحمة سيد الشهداء عمى

وجعفر الذى عسى ويضحى      يطير مع الملائكة ابن أمى  
وبنت محمد سكنى وعرسى      مسوط لهما بدى ولحى  
وسبطا أحمد ابنائى منها      فأىكم له سهم كسهمى  
سبقتكم إلى الإسلام طرا      غلاما ما بلغت أوان حلمى  
خبه كخبهم حتما وجب      ومن تعدى أو قلا فقد كذب

قوله : خبه . أى حب أمير المؤمنين على بن أبى طالب . كخبهم : أى كحب  
الخلفاء الراشدين . حتما وجب على جميع الأمة باتفاق الأئمة ، ومن تعدى فى حبه ،  
وغلا فيه وجعل له تصرفا بالأحياء ينفعهم أو يضرهم ، أو لم يقل بفضل الخلفاء  
الراشدين على ترتيب الخلافة . أو قلام : أى أبغضهم ، أو أبغض واحدا منهم ،  
فقد كذب فى كل واحدة من هاتين الخصلتين المذمومتين . خصلتى الإفراط أى  
تجاوز الحد والتفريط أى التقصير فى حقهم وبغضهم - رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

وبعد فالأفضل باقى العشرة      فأهل بدر ثم أهل الشجرة

قوله وبعد : أى بعد الخلفاء الراشدين ، فالأفضل من سائر الصحابة باقى العشرة  
المشهود لهم بالجنة والمبشرين بها بما رواه الترمذى عن عبد الرحمن بن عوف ،  
وابن ماجه عن سعيد بن زيد أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «أبو بكر فى الجنة ،  
وعمر فى الجنة ، وعثمان فى الجنة ، وعلى فى الجنة ، وطلحة فى الجنة ، والزبير فى  
الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة ، وسعد بن أبى وقاص فى الجنة ، وسعيد بن  
زيد فى الجنة ، وأبو عبيدة فى الجنة» فهؤلاء هم العشرة المبشرون بالجنة - رضوان  
الله تعالى عنهم أجمعين - ونذكر شيئا من مآثر الستة الباقين من العشرة لمزيد  
الإيضاح والتبيين فنقول أحدهم :

أبو محمد طلحة بن عبيد الله القرشى اليتيم ، أسلم قديما على يد أبى بكر الصديق .  
وشهد المشاهد كلها غير بدر ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم أنفذه مع سعيد بن زيد .

يتعرفان خبر العير التي كانت لقريش مع أبي سفيان بن حرب ، فعادا يوم اللقاء .  
 بيدر ، وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ووقاه بيده فشلت أصبعه ،  
 وجرح يومئذ أربعة وعشرين جراحة ، وسماء النبي عليه السلام طلحة الخير ، قتل  
 - رضي الله عنه - يوم وقعة الجمل يوم الخميس لعشر بقين من جمادى الآخرة  
 سنة ست وثلاثين . وثانيهم :

**أبو عبد الله :** الزبير بن العوام القرشي الأسدي ، وأمه صفية بنت عبد المطلب  
 عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق ، وهاجر  
 الهجرتين ، وشهد المشاهد كلها وهو أول من سل السيف في سبيل الله ، وثبت  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد . قتل في وقعة الجمل سنة ست وثلاثين .  
 وثالثهم :

**أبو إسحاق :** سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك القرشي الزهري ،  
 أسلم قديماً على يد أبي بكر . وقال : كنت ثالثاً في الإسلام ، وأنا أول من رمى  
 بسهم في سبيل الله ، شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مات  
 - رضي الله عنه - بالعقيق قريباً من المدينة ، فحمل على رقاب الرجال إلى المدينة ،  
 وصلى عليه مروان بن الحكم ، وهو يومئذ والي المدينة من قبل معاوية ، ودفن  
 بالعقيق ، وذلك سنة خمس وخمسين ، وقيل : سنة سبع وخمسين . ورابعهم :

**أبو الأعور :** سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، قال : ابن عبد البر هو : ابن  
 عم عمر بن الخطاب ، أسلم قديماً وشهد المشاهد كلها غير بدز كما تقدم . مات بالعقيق  
 فحمل إلى المدينة ، ودفن بها سنة إحدى وخمسين ، وقيل : سنة اثنتين وخمسين .  
 وخامسهم - رضي الله عنهم أجمعين :

**أبو محمد :** عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري ، أسلم قديماً على يد أبي بكر ،  
 وهاجر إلى الحبشة الهجرتين ، وشهد المشاهد كلها وثبت مع النبي صلى الله عليه



وسلم يوم أحد ، وصلى رسول الله عليه السلام خلفه يوماً في غزوة تبوك وأتم مفاته .  
مات سنة اثنتين وثلاثين ، ودفن بالبقيع . وسادسهم أمين الأمة :

**أبو عبيدة :** عامر بن عبد الله بن الجراح القرشي الفهري ، أسلم مع عثمان بن مظعون ، وهاجر إلى الحبشة الهجرة الثانية ، وشهد المشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، ونزع الحلقتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من حلق المغفر بغية فوقعت ثنيته ، فكان أحسن الناس همة . مات في طاعون عمواس بالأردن سنة ثمانى عشرة ، ودفن هناك - رضى الله عنه .

ثم ذكر من يلي العشرة في الفضيلة بقوله : فأهل غزوة بدر التي أعز الله بها الإسلام ، وأذل بها عبدة الأصنام . وبدر : قرية كانت مشهورة على نحو أربع مراحل من المدينة ، وكانت وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة ، وكان عدة المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ، واستشهد من المسلمين في وقعة بدر أربعة عشر رجلاً : ستة من المهاجرين ، وثمانية من الأنصار ، وقتل من الكفار سبعون وأسر سبعون .

ثم بعد أهل بدر فالأفضلية ثابتة لأهل بيعة الرضوان تحت الشجرة المعهودة ، وهى من شجر الطلح ، وأهل بيعة الرضوان هم أصحاب الحديبية .

قال ياقوت : اختلفوا فيها . فمنهم من شددوها ، ومنهم من خففها ، فروى عن الشافعى - رحمه الله - أنه قال : الضواب تشديد الحديبية ، وتخفيف الجعرانة ، وخطأ من نص على تخفيفها ، وهى قرية متوسطة ليست بالكبيرة ، سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة التى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها ، وبين الحديبية ومكة مرحلة ، وبينها وبين المدينة تسع مراحل . وفى الحديث أنها بئر ، وبعض الحديبية فى الحل ، وبعضها فى الحرم ، وهو أبعد الحل من البيت . انتهى ملخصاً . وسببها : أن قريشا لما منعت النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين من دخول

المسجد الحرام بعث عليه الصلاة والسلام عثمان بن عفان إلى قريش ليخبرهم أنهم لم يأتوا للقتال ، وإنما جاءوا عماراً ، وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام ، ثم بلغه عليه السلام أن عثمان قتلته قريش ، فدعا الناس إلى البيعة ، وقال : « لا نبرح حتى نناجز القوم » فبايعوه . وضرب عليه الصلاة والسلام بإحدى يديه على الأخرى عن عثمان ، وقال : « اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة رسولك » ثم تبين كذب الخبر بقتل عثمان ، فقدم على النبي صلى الله عليه وسلم هو ومن معه بعد البيعة وكانوا عشرة ، ثم كانت الهدنة بينه عليه الصلاة والسلام وبين قريش ، ووقع الصلح على أن يرجع ويعتمر من العام المقبل ، فرجع عليه السلام . وذلك سنة ست من الهجرة ، ثم اعتمر عمرة القضية - وتسمى عمرة القضاء - سنة سبع من الهجرة . والله أعلم .

### وقيل أهل أحد المقدمه والأول أولى للنصوص المحكمة

قوله : وقيل أهل غزوة جبل أحد - سمي بذلك لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هناك - وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم : « أحد جبل يحبنا ونحبه » وكانت هذه الواقعة يوم السبت في شوال سنة ثلاث من الهجرة وسيما أنه لما قتل الله من قتل من الكفار يوم بدر ، ورجع من بقى منهم إلى مكة ، وجدوا العير التي قدم بها أبو سفيان من الشام سالمة موقوفة في دار الندوة ، فمشت أشراف قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوانهم إلى أبي سفيان . فقالوا : نحن طيبوا الأنفس بأن نجهز بربح هذه العير جيشاً إلى محمد . فقال أبو سفيان : أنا أول من أجاب إلى ذلك ، وبنو عبد المطلب معي ففعلوا ذلك ، وكانت العير ألف بعير والمال خمسين ألف دينار ، فسلم إلى أهل العير رؤوس أموالهم ، وعزلت الأرباح ، وكانوا يرجحون في تجارتهم الدينار ديناراً ، وجهزوا الجيش وفيهم نزلت : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ

عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُعْلَبُونَ ﴿١٠﴾ وخرجت قریش ومن تابعها من القبائل فساروا حتى وصلوا إلى أحد، وخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، واقتتل الفريقان، فقتل من المسلمين سبعون رجلاً، وقتل من المشركين ثلاثة وعشرون رجلاً، وقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده السكينة أبي بن خلف، وانهزم المسلمون في هذه الواقعة إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعض الصحابة فلم ينهزموا، وسبب هذا الانكسار مخالفة أمر رسول الله عليه السلام، وقد عفا الله عنهم بنص القرآن.

وإذا تدبرنا ما حل بالمسلمين في هذه الأزمان من تغلب الكفار عليهم، وجدنا ذلك بسبب مخالفته أمر الله، فلا عز للمسلمين إلا بالتمسك بكتابهم، وبما جاء به نبيهم من السنة الصحيحة، ولنا في قصة أحد أعظم عبرة، فأهل هذه الغزوة قيل: هم المقدمة في الزمن والأفضلية والأول، وهو تقديم أهل البيعة في الأفضلية على أهل غزوة أحد أولى وأحق بذلك؛ لورود النصوص المحكمة من الكتاب والسنة، فقد رضى الله عنهم كما في قوله تعالى: ﴿لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ورضوان من الله أكبر﴾.

وروى الترمذى وغيره عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليدخلن الجنة من بايع تحت الشجرة إلا صاحب الجمل الأحمر» ومن ثم قال ابن عبد البر: ليس في غزواته صلى الله عليه وسلم ما يعدل بدرأ أو يقرب منها إلا غزوة الحديبية. وصاحب الجمل الأحمر رجل أضل بغيره فدخل في العسكر يتطلبه - ولم يكن من المسلمين - فبلغه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له: اذهب يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: لأن أجد ضالتي أحب إلى من أن يستغفر لى، فبينما هو سائر إذ زلقت به نعله فترد فمات، فما علم به حتى أكلته السباع، والرجل من بنى ضبة من أهل سيف البحر.

## وعائشة في العلم مع خديجة في السبق فافهم نكتة النتيجة

قوله : وعائشة . أى الصديقة بنت الصديق - رضى الله عنهما - أم المؤمنين عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى بنت ست سنين قبل الهجرة ، ودخل بها بالمدينة فى السنة الأولى وهى بنت تسع سنين ، ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة ، وتوفيت بالمدينة سنة ثمان وخمسين . وأوصت أن يصلى عليها أبو هريرة ، ودفنت بالبقيع - رضى الله عنها - فهى أفضل نسائه صلى الله عليه وسلم فى العلم النافع حتى كان الأكابر من أصحاب النبى عليه الصلاة والسلام إذا أشكل عليهم أمر من الدين استفتوها فيجدون علم ذلك عندها ، وقد اختلف العلماء فى المفاضلة بين عائشة وخديجة .

قال ابن القيم : سألت شيخنا عنهما فقال : اختص كل واحدة منهما بخاصة . فلهذا قال مع خديجة بنت خويلد الأسدية أم المؤمنين ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة ، وهى أول أزواجه وبقيت معه إلى أن أكرمه الله بالرسالة ، فأمنت به ونصرته ، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولم يتزوج عليها غيرها ، وكل أولاده منها إلا إبراهيم فمن سريره مارية القبطية ، فخديجة أفضل نسائه عليه الصلاة والسلام فى السبق إلى الإسلام . فافهم : فهم تحقيق . نكتة النتيجة : أى أثر فائدة الخلاف ، فإن النكتة أثر قليل كالنقطة ، والنتيجة عند المناطقة تصديق يلزم من تسليم تصديقين لذاتهما ، كقولنا فى القياس الاقترانى من الشكل الأول : كل جسم مؤلف ، وكل مؤلف حادث ينتج كل جسم حادث ، وقولهم لذاتهما يخرج به التصديق اللازم من تسليم تصديقين لا لذاتهما بل لأمر خارج ، كقولهم : زيد مساو لعمر ، وعمر مساو لبكر ينتج زيد مساو لبكر ، فليس هذا قياسا اصطلاحا ، لعدم تكرار الحد الوسط ، وعند المتكلمين ما يحصل العلم به عقب العلم بوجه الدليل ، وقد اختلف علماء المعقول

في الارتباط بين الدليل والنتيجة على أقوال أشار إليها صاحب السلم بقوله :

وفي دلالة المقدمات على النتيجة خلاف آت  
عقلي واوعادى أو تولد أو واجب والأول المؤيد  
والمراد بها هنا : الحكم المتولد من القضيتين بالتفصيل في التفصيل .

## فصل

في ذكر الصحابة الكرام وبيان مزاياهم على غيرهم

والتعريف بما يجب لهم من المحبة والتبجيل وتقبيح من آذاهم

وليس في الأمة كالصحابة في الفضل والمعروف والإصابة

قوله وليس في الأمة : أى الحمديّة المفضلة على سائر الأمم بالدلائل القطعية ، كما في قوله تعالى ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ كالصحابة الكرام في الفضل يشاهد قوله عليه الصلاة والسلام : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » أخرجه الشيخان عن عمران بن حصين ، وقال عمران : فلا أدرى أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة . ورواه أبو داود ، ولفظه : « خير أمتي القرن الذي ، بعث فيهم ، ثم الذين يلونهم » والمعروف : أى وليس في الأمة كالصحابة في المعروف الذي هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه والإحسان إلى الناس ، وكلما ندب إليه الشرع ، ونهى عنه فهم أحق بالفضل والمعروف ، والإصابة للحكم المشروع وبموافقة الكتاب والسنة من جميع الأمة .

قال عبد الله بن مسعود : من كان مستنًا فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا أفضل هذه الأمة أبرها قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ،

فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم على أثرهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ،  
ويسيرهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . قال في المشكوة رواه زين ، ورواه  
الإمام أحمد - رحمه الله تعالى .

فإنهم قد شاهدوا المختاراً وعانوا الأسرار والأنوارا  
وجاهدوا في الله حتى باننا دين الهدى وقد سما الأديانا

قوله : فإنهم . أى الصحابة الكرام . قد شاهدوا وصحبوا النبي المختار من  
سائر الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام ، وعانوا : أى رأوا في صحبتهم النبي صلى الله  
عليه وسلم الأسرار القرآنية ، وعلموا التنزيل وأسبابه ، والتأويل وآدابه ، وعانوا  
الأنوار المشرقة من سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وجاهدوا في سبيل الله  
لتكون كلمة الله هي العليا . حتى باننا - بألف الإطلاق - أى ظهر دين الهدى الذي  
هو دين الإسلام الذي به الهدى ، والدلالة الموصلة ، والفوز والفلاح . وقد سما :  
أى علا دين الإسلام والله الحمد . الأديانا : التي كانت قبله ، فسائر الأديان غير دين  
الإسلام منسوخة ، وكل عبادة لم يأت بها فهي باطلة ممسوخة . قال تعالى : ﴿ إن  
الدين عند الله الإسلام ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً ، فلن يقبل  
منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ ، ويرحم الله القائل :

الله أكبر إن دين محمد وكتابه أقوى وأقوم قيلاً  
طلعت به شمس الهداية للورى وأبى لها وصف الكمال أقبولا  
والحق أبلغ في شريعته التي جمعت فروعا للهدى وأصولا  
لا تذكروا الكتب السوائف عنده

طلع الصباح فاطفاً القنديلاً  
درست معالمها ألا فاستخبروا عنها رسوما قد عفت وظلولا

وقد أتى في محكم التنزيل في فضلهم ما يشفى للغليل  
وفي الأحاديث وفي الآثار وفي كلام القوم والأشعار  
ما قد ربا من أن يحيط نظمي عن بعضه فاقنع وخذ عن علم

قوله : وقد أتى في محكم التنزيل من الكتاب العظيم ، والذكر الحكيم . من فضلهم : أي الصحابة الكرام . ما : أي الذي يشفى - أي يبرىء - للغليل - بالغين المعجمة - العطش . والمراد : ما يطفىء حرارة الجهل بمقاماتهم العالية ، كقوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ إلى غير ذلك من الآيات ، وقد أتى أيضاً في الأحاديث النبوية ، كقوله عليه الصلاة والسلام : « خير أمتي قرني » الحديث - وفي الآثار السلفية الواردة عن الصحابة والتابعين ومن تبعهم ، وقد أتى في كلام القوم من المحدثين والفقهاء والصوفية ، وسائر أرباب المعارف . وفي الأشعار المرضية . ما : أي شيء . قد ربا : أي زاد وعلا من أن يحيط نظمي في هذه الأرجوزة ، ويضيق عن بعضه فضلا عن غالبه وكله . فاقنع : من القنوع ، وهو الرضا باليسير . وخذ ذلك فإنه عن علم ويقين لا عن ظن وتخمين .

واحذر من الخوض الذي قد يزرى

بفضلهم مما جرى لو تدرى

فإنه عن اجتهاد قد صدر فاسلم أذل الله من لهم هجر

قوله : واحذر . أمر من الحذر الذي هو التحرز والتيقظ . أي احذر حذر إذعان مع سلامة صدر من الخوض المفضى إلى التوسع في البحث والتنقيب الذي قد يزرى مضارع : أزرى . قال في القاموس : زرى عليه . عابه وعاتبه كأزرى ولكنه قليل .

وقال أبو عمر : والزاري على الإنسان الذي لا يعده شيئاً ، وينكر عليه فعله ،  
 والإزراء : التهاون بالشئ . يقال : أزرى به إذا قصر به . وازدراه : أى حقره .  
 وقاله في المختار . فقول الناظم : يزرى : أى يحط قدرهم ، وينقص بفضلهم : أى من  
 فضلهم المعلوم من الكتاب والسنة . مما : أى من الاختلاف الذى جرى بينهم  
 ولو كنت تدري عاقبة الخواص ، وما يفضى إليه لما خضت فيه ، وسكت عنه فإنه :  
 أى ما وقع بينهم من التخاصم عن اجتهاد قد صدر منهم - رضى الله عنهم - فاسلم من  
 الخوض فى تلك البحور المهلكة ، واقطع لسانك عن ذكر أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بما يحيط من رتبهم العالية ، ومقاماتهم الرفيعة . أذل الله تعالى  
 من : أى كل مبتدع من الروافض ، ومن وافقهم لهم : أى للصحابة الكرام  
 هجر وعادى ولم يوال ويحب .

وقد أخرج الترمذى : من حديث عبد الله بن مغفل - رضى الله عنه - مرفوعاً :  
 « الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضاً من بعدى ، فمن أحبهم فبحبى أحبهم ،  
 ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله  
 تعالى ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » والذى أجمع عليه أهل السنة والجماعة  
 أنه يجب على كل أحد تركية جميع الصحابة بإثبات العدالة لهم ، والكف عن  
 الطعن فيهم .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية فى آخر كتابه [ الصارم المسلول ] فصلاً فى  
 تفصيل القول فى من سب الصحابة . فقال : أما من اقترن بسبه دعوى أن علياً إله ،  
 وأنه كان هو النبى ، وإنما غلط جبريل فى الرسالة ، فهذا لا شك فى كفره ، بل  
 لا شك فى كفر من توقف فى كفره ، وكذا من زعم منهم أن القرآن نقص منه  
 آيات وكتمت ، أو زعم أن له تأويلات باطنة تسقط الأعمال المشروعة ونحو  
 ذلك ، وهؤلاء يسمون القرامطة والباطنية . وأما من سبهم سباً لا يقدر فى  
 ( ٧ الكواكب الدرية )



عدالتهم ولا في دينهم ، مثل وصف بعضهم بالبخل ، أو الجبن أو قلة العلم ، أو عدم الزهد ونحو ذلك ، فهذا هو الذى يستحق التأديب والتعزير ، ولا نحكم بكفره بمجرد ذلك ، وعلى هذا يحمل كلام من لم يكفرهم من العلماء ، وأما من لعن وقبح مطلقا ، فهذا محل الخلاف فيهم لتردد الأمرين : لعن الغيظ ، ولعن الاعتقاد ، وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نفراً قليلا لا يبلغون بضعة عشر نفساً ، أو أنهم فسقوا عامتهم . فهذا لا ريب أيضاً في كفره ؛ لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم ، بل من يشك في كفر مثل هذا ، فإن كفره متعين ، فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفاراً وفساقاً ، وأن هذه الآية التى هى : ﴿ كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ وخيرها : هو القرن الأول . كان عامتهم كفاراً أو فساقاً ، ومضمونها : أن هذه الأمة شر الأمم ، وأن سابقى هذه الأمة شرارها ، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام . قال : وبالجمله فن أصناف السابة من لا ريب في كفره ، ومنهم من لا يحكم بكفره ، ومنهم من تردد فيه . وقد تقدم التفصيل .

## فصل

في ذكر كرامات الأولياء وإثباتها

وكل خارق آتى عن صالح من تابع لشرعنا وناصح  
فإنها من الكرامات التى بها نقول فائق للأدلة  
ومن نفاها من ذوى الضلال فقد آتى في ذاك بالمحال  
لأنها شهيرة ولم تزل في كل عصر ياشقأ أهل الزلل  
قوله : وكل خارق . أى للعادة من الخوارق ، ومراده الكرامة وهى أمر

خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ، ولا هو مقدمة يظهر على يد عبد ظاهر  
 الصلاح ملتزم لمتابعة نبي تكلف شريعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل  
 الصالح ، علم بها ذلك العبد الصالح أم لم يعلم بها ، ولا تدل على صدق من ظهرت  
 على يديه ، ولا على ولايته لجواز سلبها ، وأن تكون استدراجاً ومكرراً . وبهذا  
 يتبين أن من ظهر على يديه شيء من الخوارق التي يسمونها كرامات الأولياء ،  
 وهو مصر على دعوة غير الله تعالى من الأحياء والأموات ، معتقدا أنهم ينفعونه  
 أو يضرّون ، فهو من الحيل والشعوذة لامن الكرامات ، إذ من شروط حصولها  
 صحة الاعتقاد ، وأى اعتقاد أفسد من الإشراف بالله تعالى ؟ وكذا يتبين كذب من  
 ادعى الولاية ، وهو تارك للصلاة مع المسلمين في مساجدهم ، ويزعم أنه يصلي بمكة  
 جميع الصلوات ، ولو كان بينه وبينها مسافة أيام . ويشد على ذلك :

وفي طندتا قالوا صلاتي تركتها ولم يعلموا أنني أصلي بمكة  
 أصلي صلاة الخمس في البيت دائماً مع السادة الأقطاب أهل الطريقة

وكذلك من سالم الحيات وسلمته فأمسكهن ، فإن ذلك ليس من الكرامات  
 في شيء ؛ لأنه معصية لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلن ، كما في سنن  
 أبي داود عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقتلوا الحيات  
 كلهن ، فمن تأرهن فليس منا » وفيها أيضاً عن أبي هريرة قال : قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماسلمناهن منذ حاربناهن ، ومن ترك شيئاً منهن  
 خيفة فليس منا » فانظر إلى قوله عليه الصلاة والسلام ماسلمناهن ، وهؤلاء الجهال  
 سالمون ، وادّعوا أن ذلك كرامة وولاية . قال أهل الحق : والولى يكتمها - أى  
 الولاية - ويسترها غالباً ، ويسرها ولا يساكنها . وهذا دليل على كذب المشعوذين  
 الدجالين الذين جعلوا الكرامات سلاحاً يحاربون به ضعاف العقول من العوام  
 بالترغيب والترهيب ، وهم بذلك أ كذب من مسيامة وسجاح . وقد نقل عن بعض

الدجالين أنه قال - قاتله الله إن صح عنه - إن الله أعطاني أن أقول للشيء كن فيكون . فهذا المخدوع ادعى الإلهية من حيث لا يشعر ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ فالخلاص : أن الكرامة لا بد أن تكون أمراً خارقاً للعادة ، أتى ذلك الخارق عن امرئ صالح والولى العارف بالله وصفاته حسب ما يمكن المواظب على الطاعة ، التارك للمعاصي ، المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات ، من ذكر وأتى ، تابع لشرعنا معشر المسلمين لنسخ ما سواه من الشرائع به ، وناصح الله والكتاب ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، فإن الدين النصيحة ، فإذا صدرت الخوارق عن أحد من انصف بهذه الصفات ، فإنها تكون من الكرامات التي بها : أى بجوازها ووقوعها نقول ، كما هو مذهب أهل السنة .

قال ابن حمدان : وكرامات الأولياء حق . وأنكر الإمام أحمد - رحمه الله - على من أنكرها وضله . فاقف في اعتقادك : أى اتبع للأدلة الشرعية الدالة على كرامات الأولياء ، كقصة مريم وآصف ، وأصحاب الكهف ، ومن أى : أى إنسان نفاها - أى كرامات الأولياء - فلم يقل بها . من ذوى : أى أصحاب الضلال والانحراف عن منهج أهل السنة إلى سلوك طريق الاعتزال ، وكذا من نحاحوهم من الأشاعرة ، كأستاذ أبى إسحاق الاسفراينى وعبد الله الحليمى ، فقد أتى في ذاك النفي بالحال : أى الباطل المنابذ للبرهان ، فإنها ثابتة بالكتاب والسنة واتفق أهل السنة ؛ لأنها - أى كرامات الأولياء - شهيرة للعيان ثابتة بالبرهان ، ولم تزل تظهر في كل عصر من الأعصار الماضية وإلى الآن . ياشقا : هو ضد السعادة . أى هذا وأوانك احضر لأهل الزلل والزيغ عن الصراط المستقيم لا ابتداعهم في الدين ، ومخالفتهم ما اتفق عليه جميع المؤمنين ، فخالقوا المحسوس وأنكروا المنصوص ، ثم إنه يجب على طالب الإنصاف مراعاة الشروط التي صرح بها العلماء فيمن يعتبر صدور الخوارق على يديه كرامات لثلا يغتر بالدجاجة والمشعوذين ، وبما يلقونه

على العوام الطغام من الخوارق التي خرقت الدين ، وجعلتهم يعتقدون أن غير الله يملك نفعاً وضراً . نسأل الله العافية في الدنيا والآخرة .

## فصل

في المفاضلة بين البشر والملائكة

وعندنا تفضيل أعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر قال ومن قال سوى هذا افترا وقد تعدى في المقال واجترى قوله : وعندنا - أى معشر أهل السنة - تفضيل أعيان البشر محرمة الإنسان ذكراً أو أنثى ، والمراد بأعيانهم : الأنبياء والأولياء . فالأنبياء أفضل من الأولياء ، وهما أفضل من الملائكة .

قال الإمام أحمد : بنو آدم أفضل من الملائكة ، ولذا قال على ملاك ربنا تبارك وتعالى كما اشتهر ذلك من نصوص الإمام أحمد ، والملاك : هو المَلَك وجمعه ملائكة .

قال الفيومي في المصباح : مشتقة من لفظ الأولك . يعنى : مصدر ألك من باب ضرب ألكا وألوكا أيضاً ترسل واسم الرسالة مالك - بضم اللام - ومالكة أيضاً بالهاء ولامها - تضم وتفتح - قال عدى بن زيد التميمي ، وقد جسه النعمان ابن المنذر :

أبلغ النعمان عنى مالكا أننى قد طال حسبى وانتظارى

قال فى المصباح : وقيل من المالك الواحد مالك وأصله ملاك ووزنه مَعْلٌ فنقلت حركة الهمزة إلى اللام ، وسقطت فوزنه مَعْلٌ فإن الفاء هى الهمزة ، وقد سقطت . وقيل : مأخوذ من لأك إذ أرسل فلاك مفعل فنقلت الحركة وسقطت

الهمزة وهى عين، فوزنه مَقْلٌ . وقيل : غير ذلك . وقال فى القاموس : وزنه يعنى الملك مقعل والعين محذوفة أُلزِمَتْ التخفيف الا شاذا .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - ومن أى : أىُّ إنسان قال بلسانه ، أو اعتقد بحجانه سوى : أى غير هذا القول الذى هو تفضيل بنى آدم على الملائكة . فقد افترى : أى كذب . وقد تعدى : أى تجاوز الحد المنقول الثابت عن الرسول ، وخالف السلف فى المقال الذى اعتمده . واجترأ : أى افتات على الشارع بالاعتقاد الذى اعتقده ، ولفظ النص يخطئ من فضل الملائكة .

قال الإمام العلامة أبو بكر عبد العزيز : من كان خيره أكثر من شره ، فهو خير من الملائكة ، ومن كان شره أكثر من خيره ، فالبهائم خير منه .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - صالح البشر أفضل باعتبار كمال النهاية ، والملائكة أفضل باعتبار البداية ، فإن الملائكة الآن فى الرفيق الأعلى . منزهون عما يلابسه بنو آدم مستغرقون فى عبادة الرب ، وأما يوم القيامة بعد دخول الجنة ، فتصير حال صالحى البشر أكمل من حال الملائكة . وبهذا التفصيل يتبين سر التفضيل . انتهى ملخصاً .

## الباب السادس

فى ذكر الإمامة ومتعلقاتها

ولا غنى لأمة الإسلام	فى كل عصر كان عن إمام
يذب عنها كل ذى جحود	ويعتنى بالنزو والحدود
وفعل معروف وترك نكر	ونصر مظلوم وقع كفر
وأخذ مال الفء والخراج	ونحوه والصرف فى منهاج

قوله : ولا غنى . أى لا بد لأمة دين الإسلام - وهى بالضم - الجماعة أرسل إليهم رسول والجيل من كل حي ، ومن هو على الحق مخالف لسائر الأديان ، والرجل الجامع للخير ، وفى نسخة مللة بدل أمة - وهى بكسر الميم - الشريعة أو الدين فى كل عصر من الأعصار كان : أى وجد . عن إمام : متعلق بقوله : لا غنى بل هو فرض لازم وواجب عند أهل السنة ، وأكثر المعتزلة . بالسمع : يعنى : التواتر والإجماع ، وعند المعتزلة بالعقل يذب ذلك الإمام : أى يدفع عنها - أى عن أمة الإسلام - كل ملك جبار ، وظلوم كفار . ذى : أى صاحب . جحود : أى إنكار . والمراد هنا : الجاحد للدين . ويعتنى الإمام : أى يتم بالغزو . أى غزو الكفار ، وقهر البغاة ، ويعتنى بإقامة الحدود جمع حد . وهو لغة : المنع ، وحدود الله محارمه . وشرعا : العقوبات المقدرة . سميت بذلك ؛ لأنها تمنع من الوقوع فى مثل الذنب الذى رتب تلك العقوبة عليه ، أو لكونها زواجر عن المحارم التى حرمها الله ، فيقيم الحدود لتصان محارم الله ، وتحفظ حقوق العباد ، ويعتنى أيضاً بالأمر بفعل معروف ، وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله ، والتقرب إليه والإحسان إلى الناس . وترك نكر : أى ويعتنى أيضاً بالنهى عن كل منكر وهو ضد المعروف ، فكل ما قبحه الشرع وحرمة وكرهه ، فهو منكر ، ويعتنى ينصر مظلوم من ظالمة . وقع أهل كفر : أى قهرهم وذلمهم ؛ لأن ذلك من أجل المقاصد الشرعية عكس ما عليه أمراء المسلمين فى هذا الزمان من إعزاز الكفار وإذلال المسلمين ، حتى أن منهم من حازب أهل الإسلام مع الكفار ، لنيل الشهوات الحيوانية ، والمطالب الدنيوية الفانية ، ولم يمعنوا النظر بما جنوا على الإسلام والمسلمين وليست أعم أمراء المسلمين بل غالبهم .

إلا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل  
ويعتنى أيضاً بأخذ مال الفىء ، وهو ما أخذ من مال كافر بسبب الكفر

بلا قتال . كالجزية والخراج ، وعشر مال تجارة حربى ، ونصفه من ذمى . ونحوه .  
 أى نحو ما ذكر كمال من مات من الكفار ولا وارث له ، ومال المرتد إذا مات .  
 على رده بقتل أو غيره ، أو لحق بدار الحرب ، ويعتنى بالصرف لذلك المال .  
 فى منهاج : أى طريق وجهة مصرفه المعينة له شرعاً ، فيصرف فى مصالح أهل  
 الإسلام ، وهذا فى الأزمان الماضية . وأما فى هذه الأزمان الأخيرة ، فقد استأثر  
 بأموال المسلمين عامة ، وقفرائهم خاصة أولو الأمر منهم ، فكانهم ورثوها من  
 آبائهم إرثاً ، ولم يعلموا أنهم يأكلونها سحتاً إلا من شاء الله وقليل ما هم .

ونصبه بالنص والإجماع وقهره فحل عن الخداع .  
 قوله : ونصبه : أى ثبت نصب الإمام الأعظم بالنص من الإمام الذى قبله ،  
 كما عهد أبو بكر الصديق بالخلافة إلى عمر - رضى الله عنهما - والإجماع : أى  
 ويثبت نصبه أيضاً بالإجماع من أهل الحل والعقد من المسلمين ، كإمامة أبى بكر  
 الصديق - رضى الله عنه - وقهره : أى ويثبت نصبه بقهره الناس بسيفه حتى  
 يذعنوا له ويدعوه إماماً فتثبت له الإمامة ، كإمامة عبد الملك بن مروان حيث  
 خرج على ابن الزبير فقتله ، واستولى على البلاد وأهلها حتى بايعوه طوعاً وكرهاً  
 ودعوه إماماً ، ولما فى الخروج عليه من شق عصا المسلمين ، وإراقة دماهم وذهاب  
 أموالهم . فحل : أمر بإرشاد . أى أبعد وزل عن الخداع : مصدر خادع متعلق بحل .  
 يقال : خدعه كمنعه خدعاً . أراد به المكروه من حيث لا يعلم - يعنى : اترك مخادعة  
 أهل البدع ، وتحسينهم الخروج على الأئمة ، وزعمهم عدم وجوب نصب الإمام ،  
 فإن فى نصبه من المنافع ما لا يحصى ، وفى الخروج عليهم مخالفة لما أمر به الله  
 ورسوله صلى الله عليه وسلم من السمع والطاعة ، وشق لعصا المسلمين ، وتفريق  
 لكلمة المؤمنين . فلو وفق الله أمراء المسلمين للصواب ، واجتمعوا على إمام واحد ،  
 لارتفع شأنهم وقوى سلطانهم ، ولم تتغلب عليهم دول الكفر . ولكن الأمر  
 كما قيل :

فتفرقوا شيعاً فكل جزيرة فيها أمير المؤمنين ومنبر  
نسأل الله تعالى أن يصلح ذات بينهم ، ويجمع كلمتهم ، إنه على كل شيء قدير  
سبحانه وتعالى .

وشرطه الإسلام والحرية عدالة سمع مع الدرية  
وأن يكون من قريش عالماً مكلفاً ذا خبرة وحاكماً  
قوله : وشرطه . أى يشترط فى الإمام الأعظم الإسلام ؛ لأن غير المسلم لا يكون  
له على المسلمين سبيل . والحرية : لأن الرقيق عليه الولاية لسيدته ، فلا يكون والياً  
على غيره فضلاً عن عامة المسلمين وخاصتهم .

وأما حديث أنس الذى فى البخارى : « اسمعوا وأطيعوا ، وإن استعمل عليكم  
عبد حبشى » كان رأسه زبيبة ، وما فى معناه فمحمول على نحو أمير سرية يكون  
من جهة إمام قريش ، ويشهد لذلك ما رواه الحاكم من حديث على مرفوعاً : « وإن  
أمرت قريش فيكم عبداً حبشياً مجدعاً فاسمعوا له وأطيعوا » .  
قال ابن رجب : إسناده جيد ، ولكنه روى عن على موقوفاً .

وقال الدارقطى : هو أشبه . وقد قيل : إن العبد الحبشى إنما ذكره على  
وجه ضرب المثل ، وإن لم يصح وقوعه ، كما قال صلى الله عليه وسلم فيمن بنى  
مسجداً ، ولو كفحص قطاة . وقيل : هو مما أطلع الله عليه النبى صلى الله عليه  
وسلم من أمر أمته ، وولايته العبيد عليهم . ويشترط فيه أيضاً : عدالة لاشرط ذلك  
فى ولاية القضاء ، وهى دون الإمامة العظمى ، وإن قهر الناس غير عدل ، فهو إمام  
كما نص على مثله الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - ويعتبر فيه أيضاً . سمع : أى أن  
يكون سميعاً بصيراً ناطقاً ؛ لأن المتصف بغير هذه الصفات لا يصلح لسياسة الخلق .  
مع الدرية : من الدراية ، وهى العلم والخبرة . والمراد : أن يكون عالماً بالأحكام  
المتعلقة بالسياسة والحروب ، ذا بصيرة قد علم بأحوال الناس ، ويعتبر أيضاً أن



يكون من قريش ، وهو من كان من نسل فهر - بكسر الفاء - بن مالك بن نضر ، وإنما اعتبر كونه قرشياً للأحاديث الواردة في ذلك . منها ما رواه الإمام أحمد من حديث أبي يزرعة « الأئمة من قريش » .

وروى الإمام أحمد وغيره من حديث علي أنه قال صلى الله عليه وسلم : « الخلافة في قريش » ويعتبر أن يكون عالماً بالأحكام الشرعية لا يحتاجه إلى مراعاتها في أمره ونهيه . مكلفاً : أى بالغا ؛ لأن غير المكلف يحتاج لمن يلى أمره ، فلا يكون والياً على أمر المسلمين . أن يكون حاكماً : أى قادر على إيصال الحق إلى مستحقه وكف ظلم المتعدى ، وقادراً على إقامة الحدود على وجه الشرع ، حاكماً بحكم الله ورسوله لا بهوى نفسه وشيطانه ، ولا تأخذه رأفة في إقامة الحدود ، والذب عن الأمة . فإن عقدت لأكثر من واحد فهي للأول ، فإن فسق الإمام بعد العدالة لم ينزل على الأصح الأشهر .

وكن مطيعاً أمره فيما أمر ما لم يكن بمنكر فيحذر

قوله : وكن مطيعاً - يعنى : إذا عقدت له الإمامة فصار إماماً للمسلمين ، فكن سامعاً مطيعاً أنت وسائر الرعية . أمره فيما : أى في الشيء الذى أمر به إن كان طاعة ، والحاصل أن طاعته تجب في الطاعة ، وتسب في المسنون ، وتكره في المكروه . فإذا أمر بمعروف وجب امتثال أمره ما لم يكن أمره بشيء منكر ، وهو ضد المعروف ، فلا يطاع في ذلك ، بل يحذر ويحجب فلا تجب طاعته في المعصية بل تحرم ، إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق .

قال شيخ الإسلام : ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه أنه قال : « إن الله يرضى ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تنصحوهم من ولاء الله أمرهم » قال : وآية الأمراء في كتاب الله تعالى : ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها - إلى قوله تعالى - ذلك

خير وأحسن تأويلاً . قال : نزلت الآية الأولى في ولاية الأمور عليهم أن يؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل . ونزلت الآية الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم أن يطيعوا أولى الأمر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك ، إلا أن يأمرُوا بمعصية الله تعالى . فإذا أمرُوا بمعصية الله تعالى ، فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فإن تنازعوا في شيء ردوه إلى كتاب الله تعالى ، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم . وإن لم يفعل ولاية الأمور ذلك . أطيعوا فيما يأمرُونَ به من طاعة الله ؛ لأن ذلك من طاعة الله ورسوله ، وأدبت حقوقهم إليهم ، كما أمر الله ورسوله ، وأعينوا على البر والتقوى ، ولا يعاونون على الإثم والعدوان . فعلى ولي الأمر أن يولى على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده لذلك العمل . فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من ولى من أمر المسلمين شيئاً فولى رجلاً وهو يجد أصلح المسلمين منه ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين » رواه الحاكم في صحيحه .

### فصل

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

واعلم بأن الأمر والنهي معاً فرضاً كفاية على من قدوعا

وإن يكن ذا واحدا تعيناً عليه لكن شرطه أن يأمن

فأصبر وزل باليد واللسان لمنكر واحذر من النقصان

قوله : واعلم . أى أيها الطالب للعلم بأن الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر معاً : أى كل واحد منهما منفرداً ، وكلاهما فرضاً كفاية على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ، ويسقط بمن يقوم به بخلاف فرض العين ، فإنه يجب على كل واحد ، ولا يسقط عنه بفعل غيره . على من : أى إنسان . قدوعا : حكم الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وحفظه وذلك ؛ لأن صلاح المعاش والمعاد إنما هو بطاعة الله

ورسوله ، ولا يتم ذلك إلا بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر حتى ولو كان مرتكب المنكر غير مكاف ، فإنه ينكر عليه تعليمه . وتأديبا إلى هذا أشار العلامة ابن عبد القوي بقوله :

وانكر على الصبيان كل محرم لتأديبهم والعلم في الشرع بالردى

ومما فضلت به هذه الأمة على سائر الأمم الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر . قال تعالى : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾ والآيات في ذلك كثيرة .

قال العلامة ابن رجب في جامع العلوم : والحكم قوله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكرا » ، يدل على أن الإنكار متعلق بالرؤية ، فإن كان مستورا ولم يره ولكن علم به ، فالمنصوص عن أحمد في أكثر الروايات أنه لا يتعرض له ، ولا يفتش على ما استراب به . وعنه رواية أخرى : أنه يكشف المنعطف إذا تحققه .

قال الإمام أحمد : وأما تسور الجدران على من علم اجتماعهم على منكر ، فقد أنكره الأئمة مثل : سفيان الثوري وغيره ، وهو داخل في التجسس المنهى عنه . وقد قيل لابن مسعود : إن فلانا تقطر لحيته خمرا . فقال : نهانا الله عن التجسس . وقال القاضي أبو يعلى : إن كان في المنكر الذي غلب على ظنه الاستسرار به بأخبار ثقة عنه انتهاك حرمة يفوت استدراكها ، كالزنا والقتل فله التجسس ، والإقدام على الكشف والبحث حذراً من فوات مالا يستدرك من انتهاك المحارم ، وإن كان دون ذلك في الرتبة لم يحز التجسس عليه ولا الكشف عنه . قال ابن رجب : والمنكر الذي يجب إنكاره ما كان مجمعا عليه . فأما المختلف فيه فمن أصحابنا من قال : لا يجب إنكاره على من فعله مجتهداً أو مقلداً لمجتهد تقليداً سائغا ، واستثنى القاضي ما ضعف فيه الخلاف فينكر على فاعله .

وقد نص الإمام أحمد على الإنكار على من لا يتم ركوعه ، وسجوده ، ولا يقيم صلبه من الركوع مع وجود الاختلاف في وجوب ذلك لضعف الخلاف فيه وأن يكون ذا : أى الذى علم بالمنكر واحداً عارفاً بما ينكر . تعيننا : أى الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وصاراً فرضاً عين عليه ، وكذا لو كانوا جماعة ، ولا يحصل المقصود إلا بهم . لكن شرطه : أى شرط افتراضه على الواحد أو الجماعة سواء كان فرض عين أو كفاية . أن يأمننا - بألف الإطلاق - على نفسه ، أو ماله ولم يخف أذى أو فتنة تزيد على المنكر . وقيل : إن زادت وجب الكف ، وإن تساوى سقط الإنكار ، والإنكار الذى يسقط عند الخوف هو الإنكار باليد واللسان . وأما الإنكار بالقلب فهو فرض عين لا يسقط بحال . ولما سمع ابن مسعود رجلاً يقول : هلك من لم يأمر بالمعروف ، ولم ينه عن المنكر . قال : هلك من لم يعرف بقلبه المعروف والمنكر ، يشير إلى أن معرفة المعروف والمنكر بالقلب ، فرض لا يسقط عن أحد ، فمن لم يعرفه هلك . فاصبر على الأذى ممن تأمره وتنهاه ، ولا تغضب لنفسك بل لله .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - يأمر بالرفق والخضوع ، فإن أسمعوه ما يكره ، لا يغضب فيكون يريد أن ينتصر لنفسه ، وزل المنكر عن مكانه باليد ، وهو أعلى درجات الإنكار ، وذلك كإراقة الخمر ، وكسر أواني الذهب والفضة ، واللسان : أى وزل المنكر باللسان حيث لم تستطع تغييره باليد بأن تعظه وتذكره بالله ، وأليم عقابه ، وتوبخه وتعنفه مع لين وإغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال لمنكر متعلق بزل . واحذر من النزول عن أعلا المراتب حيث قدرت على أن تغير المنكر بيدك إلى أوسطها ، وهو الإنكار باللسان إلا مع العجز عن ذلك ، ولا يسوغ العدول عن الإنكار باللسان مع القدرة عليه إلى الإنكار بالقلب الذى هو أضعف الإيمان . فلذا حذر الناظم من نقصان ، وأشار بذلك

إلى ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » وهذا يدل كما قال العلامة ابن رجب : على أن الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر من خصال الإيمان ، ويدل على أن من قدر على خصلة من خصال الإيمان وفعلها ، كان أفضل ممن تركها عجزاً .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - الناس يحتاجون إلى مداراة ، ورفق الأمر بالمعروف بلا غلظة إلا رجل معلن بالفسق فلا حرمة له .

وقال سفيان الثوري : - رحمه الله - لا يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر إلا من كانت فيه خصال ثلاث : رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى ، عدل بما يأمر عدل بما ينهى ، عالم بما يأمر عالم بما ينهى .

قلت : فليتأمل كلام الإمام سفيان ، فإنه منطبق على القواعد الشرعية تمام الانطباق ، ومنه يعلم خطأ كثير من الأمرين بالمعروف ، والناهين عن المنكر ، فمنهم من يأمر وينهى لهواه ، فمن وافقه فهو الحق ، ومن خالفه فهو المبطل . ومنهم جهال أغبياء سمعوا بعض الأحاديث ولم يفهموا معانيها ، فسطوا على الناس بالتضليل والتنسيق ، فأمرؤا ونهؤا باعتبار أفهامهم الفاسدة . والغالب في هذا القسم أن بعضهم يقلد بعضاً بمفهومه الكاسد ، وبضاعته المزجاة . ومنهم ذئاب تظاهروا بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، لنيل حطام الدنيا وأغراضها . نسأله تعالى العفو والعافية والمعافاة في الدنيا والآخرة .

ومن نهى عما له قد ارتكب فقد أتى مما به يقضى العجب

فلو بدأ بنفسه فذاها عن غيرها لكان قد أفادها

قوله ومن أي : أي إنسان نهى الخلق عما : أي الشيء الذي له : أي كذلك الشيء الذي نهى عنه قد ارتكب وفعله وخالف قوله عمله من فعل المخطور ،

وترك المأمور ، فقد أتى من قاله وجاله مما : أى من العمل الذى به : أى منه .  
يقضى - بالبناء للمفعول - والعجب : نائب الفاعل . أى يقضى العقلاء وأهل العلم  
والحزم من مخالفة قوله لعمله العجب : أى يحكمون ويقطعون بالعجب .

قال بعض الساف : إذا أردت أن يقبل منك الأمر والنهى ، فإذا أمرت  
بشيء فكن أول القاعين له المؤتمرين به ، وإذا نهيت عن شيء فكن أول  
المتهمين عنه . قال تعالى حكاية عن شعيب أنه قال لقومه : ﴿ وما أريد أن أخالفكم  
إلى ما أنهاكم عنه ﴾ فلو بدأ ذلك الأمر بالمعروف الناهى عن المنكر قبل أمره  
ونهيه لغيره بنفسه فذاها : أى منعها وردها . عن غيرها : أى عن ضلالها . والنهى :  
الضلال والإنهاك فى الباطل لكان بيدايتة بإرشاد نفسه وردها عما هى فيه من  
ارتكاب مهاوى الهوى والضلال ، والنهى والوبال قد أفادها النجاة ، والرشد  
والسلامة ، وفى هذا المعنى قال أبو الأسود :

يا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لدى السقام من الضنا	كى يشتفى منه وأنت سقيم
لا تنه عن خلق وتأتى مثله	عار عليك إذا فعلت عظيم
فابدأ بنفسك فانها عن غيرها	فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهنالك يقبل ما تقول ويقتدى	بالقول منك وينفع التعليم
ولقد أحسن أبو العلاء بقوله :	

رويدك قد غررت وأنت جرُّ	بصاحب حيلة يعظ النساء
محرم فيكم الضبباء صبحاً	ويشربها على عمد مساء
يقول لكم غدوت بلا كساء	وفى لذاتها رهن الكساء
إذا فعل الفتى ما عنه ينهى	فمن جهتين لا جهة أساء

## الخاتمة

نسأل الله تعالى حسن الخاتمة في ذكر الأدلة وما يتعلق بها . وهي قسمان :  
مفردات ، ومركبات .

فالدليل المنفرد : كالعالم الذي يمكن التوصل بصحيح النظر والتأمل في أحواله  
إلى وجود الصانع والمركب ، كقولنا العالم ممكن ، وكل ممكن يحتاج في وجوده  
إلى مؤثر ، وهذا عند الأصوليين .

وأما عند المناطقة : فلا تكون إلا مركبة ، وقد وضحت ذلك في حواشي  
رسالة الآداب<sup>(١)</sup> قال الناظم رحمه الله تعالى :

مدارك العلوم في العيان      محصورة في الحد والبرهان  
وقال قوم عند أصحاب النظر      حس وأخبار صحيح والنظر

قوله : مدارك العلوم : المدارك جمع مدرك - بضم الميم - مصدر ميمي بمعنى  
الإدراك مصدر أدرك الشيء بالشيء ، حاول إدراكه به . والإدراك وصول النفس  
إلى المعنى بتمامه ، والمراد المدرك بالعقول . والعلوم : جمع علم ، وهو حصول صورة  
الشيء في الذهن . وينقسم إلى قسمين : تصور وتصديق ، وكل منهما إما ضروري  
أو نظري ، فالتصور حصول صورة الشيء في الذهن من غير حكم عليه بنفي ولا  
إثبات كإدراك الإنسان ، والتصديق : إدراك أن النسبة واقعة ، أو ليست بواقعة .  
أي الإذعان لذلك كإدراك أن زيداً كاتب ، أو ليس بكاتب ، وما أوصل إلى  
التصور يسمى قولاً شارحاً ومنه الحد ، وما أوصل إلى التصديق يسمى حجة ، ومنه  
البرهان في العيان : أي المشاهدة محصورة في شيئين : في الحد ويكون تاماً

(١) يعني رسالة في آداب البحث والمناظرة فللمصنف حاشية على تلك الرسالة مفيدة .

«وناقصاً على ما سيأتى ، وفى البرهان وهو الحجة والدليل . وفى الحديث «الصدقة برهان» .

قال العلامة ابن رجب : البرهان : هو الشعاع الذى يلى وجه الشمس ، ومنه حديث أبى موسى : «إن روح المؤمن تخرج من جسده لها برهان كبرهان الشمس» ومنه سميت الحجة القاطعة برهاناً لوضوح دلالتها على ما دلت عليه ، فكذلك «الصدقة برهان على صحة الإيمان : أى إيمان صاحبها لطيب نفسه بإخراجها ، والبرهان عند علماء المنطق قياس مؤلف من مقدمات يقينية لإنتاج اليقين الذى هو اعتقاد حازم مطابق للواقع ممتنع التغير .

وقال قوم : بل مدارك العلوم عند أصحاب النظر : أى الفكر والتدقيق ، والبحث والتحقيق ، والنظار من المتكلمة والمنطقيين ، وعلماء الأصول ثلاثة :

أحدها : حس . أى ما يدرك بأحد الحواس الخمس ، وهى جمع حاسة بمعنى القوة الحاسة أى : السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، واللمس .

والثانى : إخبار صحيح ثابت رجيح مطابق للواقع وهو نوعان :

أحدهما : المتواتر الثابت على السنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب ، ومصدقه وقوع العلم من غير شبهة ، وهو موجب للعلم الضرورى ، كالعلم بالملك الماضى ، والأمم الفانية ، والبلدان النائية ، كوجود مكة وبغداد .

والثانى : خبر الرسول المؤيد بالمعجزة الخارقة المقرونة بالتحدى ، فيوجب العلم الاستدلالى ، وإنما كان استدلالياً لتوقفه على الاستدلال ، واستحضار أنه خبر من ثبتت رسالته بالمعجزة ، وكل خبر هذا شأنه فهو صادق ، ومضمونه واقع ، والعلم الثابت بخبر الرسول يشابه الثابت بالضرورة ، كالحسوسات والمتواترات فى التيقن والثبات .



والثالث : النظر . أى الفكر الذى يطلب به علم أو ظن ، وهو ترتيب أمور معلومة للتوصل إلى مجهول . والحاصل أن أسباب العلم ثلاثة : الحواس السليمة ، والخبر الصادق ، والعقل .

فالحد وهو أصل كل علم وصف محيط كاشف فافتهم  
قوله : فالحد . أى إذا علمت ما تقدم من التمهيد ، وطلبت تعريف الحد ، فالحد فى اللغة : المنع ، ومنه سى البواب حداً ؛ لأنه يمنع من يدخل الدار ، وسمى التعريف حد المنعة الداخل فيه من الخروج عنه ، والخارج عنه من الدخول فيه .  
وقوله : وهو أصل كل علم . جملة معترضة بين المبتدأ الذى هو الحد ، والخبر الذى هو وصف محيط ، وإنما كان أصلاً للعلوم ؛ لأن من لا يحيط به علماً لا ينتفع بما عنده ، والحد فى الاصطلاح : وصف محيط بموصوفه . كاشف : أى مميز للمحدود عن غيره . فافتهم : أمر بالفهم من باب الافتعال ، وبنائه للمطاوعة غالباً نحو فهمته فافتهم ، والفهم إدراك معنى الكلام بسرعة ، وأسقط هذا القيد بعض العلماء ؛ لأن من سمع كلاماً ولم يدرك معناه إلا بعد شهر أو أكثر يقال له : فهمه ، ولكن السرعة قيد فى الفهم الجيد ، وقيل : الفهم جودة الذهن من جهة تهئية لاقتباس ما يرد عليه من المطالب ، والذهن قوة النفس المستعدة لاكتساب الحدود والآراء .

وشرطه طردوعكس وهو أن أنبا عن الذوات فالتام استتب

وإن يكن بالجنس ثم الخاصه فذاك رسم فافهم الخاصه

قوله : وشرطه . أى شرط كون الحد صحيحاً . طرد : أى كلما وجد الحد وجد المحدود ، فلا يدخل فيه شيء من أفراد غير المحدود فيكون مانعاً . وعكس : أى كلما وجد المحدود وجد الحد ، فلا يخرج عنه شيء من أفراد المحدود ، فيكون

جامعا ، وترتيب النوع على الاطراد والجمع على الانعكاس هو مذهب الجمهور ، وعكس ذلك بعض العلماء . وهو : أى الحد . أن أنبا : أى دل وكشف عن الذوات . أى ذاتيات الحدود الكلية المركبة . إما مطابقة كقولنا فى تعريف الإنسان : جسم نام حساس متفكر بالقوة ، أو تضمننا نحو : حيوان ناطق ، أو مطابقة فى البعض وتضمننا فى البعض ، نحو : جسم نام حساس ناطق ، أو حيوان متفكر بالقوة فهو الحقيقى التام ، ويكون الحد التام هو الذى يذكر فيه جميع الذاتيات لا يكون للشئ الواحد حدان تامان ، وقيل : بلى والخلاف مشهور ، ويشترط فى تمام الحد تقديم الجنس على الفصل ، فلو أخرج الجنس عن الفصل كان حداً ناقصاً .

وقوله : استبين . تتمه للبيت وفيه الأمر بطلب البيان ، والكشف عن حقيقة الحد ، وقد ذكر الحد التام ، وأما الناقص فهو الذى لم يذكر فيه جميع الذاتيات ، ويكون بالفصل وحده إن قلنا بجواز التعريف بالمفرد ، كقولنا : ناطق فى تعريف الإنسان ، أو بالجنس البعيد ، والفصل القريب كجسم ناطق فى تعريفه أيضاً وإن يكن الحد مركباً بالجنس : أى من الجنس القريب ثم الخاصة ، كحيوان ضاحك فى تعريف الإنسان . فذاك : أى المركب من الجنس القريب والخاصة رسم تام ، أما كونه رسماً ؛ فلأن الرسم لغة : الأثر والخاصة من آثار الحقيقة الدالة عليها ، وأما كونه تاماً فلمشابهة الحد التام من حيث أنه وضع فيه الجنس القريب ، وقيد بأمر مختصر ، ويشترط فى تمام الرسم تقديم الجنس على الخاصة ، فلو أخرج الجنس عن الخاصة كان رسماً ناقصاً ، وأما الرسم الناقص فهو ما يكون بالخاصة فقط ، كقولنا : ضاحك فى تعريف الإنسان إن قلنا بجواز التعريف بالمفرد ، أو بالجنس البعيد ، والخاصة نحو : الإنسان جسم ضاحك . أما كونه رسماً فلما مر ، وأما كونه ناقصاً فلعدم ذكر جميع أجزاء الرسم التام ، والخاصة تكون للجنس

كالشئ للحيوان ، وتكون للنوع كالضحك للإنسان ، وكل خاصة نوع خاصة  
جنسه ولا عكس ، وتكون لازمة ومفارقة كالضحك بالقوة ، والفعل للإنسان  
فافهم المحاصه - بضم الميم فحاء مهملة فألف فصاد مدغمة في مثلها المقاسمة -  
والمراد : افهم التقسيم المذكور للحد والرسم وكون كل منهما تاما وناقصا لتكون  
على بينة من ذلك . والله أعلم .

### تنبیه

ما ذكره الناظم هنا بعض الكليات الخمس التي هي مبادئ التصورات ،  
ونذكرها جميعها على سبيل الاختصار الكلى هو الذى لا يمنع نفس تصور  
مفهومه من وقوع الشركة فيه ، والكليات خمس ووجه الحصران الكلى ،  
إما أن يكون تمام الماهية أو جزء لها أو عرضا لها .

الأول : النوع كالإنسان .

والثانى : إن كان مساوياً لها فالفضل كالناطق أو أعم منها ، فالجنس  
كالحيوان .

والثالث : إن خصها فالخاصة وإلا العرض العام ، وبقية التفصيل يطلب  
من محله فى كتب المنطق ، وفيما ذكرناه كفاية للتنبيه .

وكل معلوم بحس وحجى      ففكره جهل قبيح فى الهجا  
فإن يقيم بنفسه فجوهر      أولا فذاك عرض مفتقر  
والجسم ما ألف من جزئين      فصاعدا فترك حديث المين

قوله : وكل معلوم بحس . أى من الخواص الخمس الظاهرة التى لاشك فيها ولا  
آفة تعترىها . فإنكاره قبيح جداً ، إذ هو مجرد مكابرة ، كقولنا : الشمس مشرقة ،  
والنار محرقة ، وهل الخواص الخمس تستقل بالإدراك أو لا بد فى إدراكها من  
العقل قولان ، ويدل للأول : أن البهائم تدرك بحواسها ولا عقل لها ، ويدل

الثاني : أن الإنسان إذا نام وانفتحت عيناه لا يدرك شيئاً ، وذهب قوم إلى أن الحس لا يفيد يقيناً لغلطه في أمور والرد عليهم في ذلك معلوم مشهور ، وكذا ما يدرك بحجى كالى هو العقل فنكره : أى إنكاره ورده بعدم الوثوق به . جهل قبيح : متناه في القبيح . في الهجا : أى في الشكل والمثل ، يقال : هذا على هجا هذا : أى على شكله . أى قبيح في العادة المستمرة ومردود عند أهل التحقيق .

قال العلامة نجم الدين بن حمدان في نهاية المبتدئين : كل مؤد إلى حقيقة ثابتة تعلم عقلاً أو حساً ، فإنكاره سفسطة . انتهى . فإن يقيم ذلك الشيء بنفسه : أى بذاته ، ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين أن يتحيز بنفسه لغير تابع تحيزه لتحيز شيء آخر . وعند الفلاسفة : معنى قيام الشيء بذاته استغناؤه عن محل يقومه ، فلا يخلو القائم بنفسه من أحد أمرين : إما أن يكون مركباً من جزئين فصاعداً - وهو الجسم كما يأتي الكلام عليه - أو غير مركب . فإن قام بنفسه وكان غير مركب من جزئين فهو جوهر ، والجوهر : ما شغل حيزاً وقام بنفسه وحمل بعض الأعراض ، ولم يقبل انقساماً لا فعلاً ولا وهماً ولا فرضاً ، وهو الجزء الذي لا يتجزأ . وعند الفلاسفة : لا وجود للجوهر . الفرد : أى الجزء الذي لا يتجزأ . ووافقهم كثير من المحققين كما تقدم في الباب الأول . وزعمت الفلاسفة أن الجسم مركب من الهيولى والصورة أو لا يقوم بنفسه . فذاك الذي لا يقوم بنفسه عرض مفتقر إلى محل يقوم به ويحمله .

قلت : تقسيم المعلوم <sup>(١)</sup> إلى جوهر وعرض ، هو ما عليه أكثر الفلاسفة ، وقد أثبت بعضهم قسماً ثالثاً ليس بجوهر ولا عرض ، وسموه بالجوهر المجرد لتجرده عن المادة وعلاقتها ، وجعلوا منه العقول العشرة ، وأيضاً تقسيم المعلوم إلى جوهر وعرض ، إنما المراد به المعلوم الحادث . والأعراض تسعة والجوهر واحد ، ويسمى المجموع المقولات العشر . وقد نظمها بعضهم بقوله :

(١) المراد به : المعلوم الحادث .

زيد الطويل الأرزق بن مالك في بيته بالأمس كان متكى

بيده غصن لواه فالتوى فهذه عشر مقولات سوى

فزيد : إشارة إلى مقولة الجوهر . والطويل : لمقولة الكم . والأرزق : لمقولة  
الكيف . وابن مالك : لمقولة الإضافة . وفي بيته : لمقولة الأين . وبالأمس : لمقولة  
المتى . وكان متكى : لمقولة الوضع . وبيده غصن : لمقولة الملك . ولواه : لمقولة الفعل .  
فالتوى : لمقولة الانفعال . والثلاثة الأول : أمور وجودية عند المتكلمين  
والحكماء ، والسبعة الأخيرة من الأمور الوجودية عند الحكماء ، ومن النسب  
والإضافات عند المتكلمين ، وتحقيق ذلك يعلم من كتب الحكمة ، والجسم ما :  
أى شيء . أو الذى ألف : أى ركب من جزئين . فصاعدا : أى أكثر - يعنى :  
ذاهبا إلى جهة الصعود والارتفاع عن اثنين ، فيكون أقل ما يتركب من جزئين ،  
ولا حد للكثرة . فاترك حديث : أى كلام المين : أى الكذب . وأراد بهذا الرد  
على من قال : إنه لا يتركب من أقل من ثلاثة ، وعلى من قال : إنه لا يتركب  
من أقل من ثمانية ، وعلى النظام القائل : إن الجسم مؤلف من أعراض اجتمعت .

ومستحيل الذات غير ممكن وضده ما جاز فاسمع زكى

والضد والخلاف والنقيض والمثل والغيران مستفيض

وكل هذا علمه محقق فلم نطـل به ولم ننمق

قوله : ومستحيل الذات غير ممكن . أى المستحيل لذاته غير ممكن  
ولا مقدور ، إذ لو تعلقت به القدرة لصار ممكنا ؛ لأنها لا تتعلق إلا بالمكانات  
كما سبق . وضده : أى ضد المستحيل . ما : أى الذى جاز وجوده وعدمه . فالخاصل  
أن الواجب مالا يتصور فى العقل عدمه ، والمستحيل مالا يتصور فى العقل وجوده ،  
والممكن ما جاز وجوده وعدمه - يعنى قبل إيجاد - وتقدم الكلام على ذلك

في الباب الأول . فاسمع زكني : أى علمي . قال في القاموس : زكنه كفرح  
 وازكنه علمه ، وفهمه ، وتقرسه ، وظنه ، أو الزكن ظن بمنزلة اليقين عندك .  
 والضد - يعنى : مع ضده فالضدان هما ما امتنع اجتماعهما في محل واحد في زمن  
 واحد كالسواد والبياض ، والحركة والسكون ، والخلاف : أى الخلافان يجتمعان  
 ويرتفعان ، كالحركة والبياض في الجسم الواحد . والنقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ،  
 كالوجود والعدم المضافين إلى معين واحد . والثلاثان : ما قام أحدهما مقام الآخر  
 وسد مسده ، كبياض وبياض .

وأما التشابهان : فهما اللذان يتقاربان إما في الصورة ، وإما في المعنى ، وإما  
 في السبب الذى تعلق به وجودهما ، ونحو ذلك مما تقع به المشابهة . والغيران : هما  
 المختلفان . وقيل : هما الموجودان اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر بوجه ،  
 وكل علم ذلك محقق عند أهل هذا الفن ، وعند المناطقة مستفيض استفاضة ظاهرة  
 لا تخفى على أحد له اعتناء بتحصيل هذه العلوم العقلية ، وما ذكره الناظم في هذين  
 البيتين هو بعض ما ذكره ابن حمدان في آخر النهاية ، ونذكره هنا نقلا عن  
 مختصر النهاية المسمى : [ قلائد العقيان ] للعلامة البلباني قال رحمه الله :

## فصل

المعلومات : إما نقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ، وخلافان يجتمعان  
 ويرتفعان ، أو ضدان لا يجتمعان ويرتفعان لاختلاف الحقيقة ، أو مثلان  
 لا يجتمعان ويرتفعان لتساوى الحقيقة ، وكل شيئين حقيقتاهما إما متساويتان  
 يلزم من وجود كل وجود الأخرى وعكسه ، أو متباينتان لا يجتمعان في محل  
 واحد ، أو إحداها أعم مطلقا ، والأخرى أخص مطلقا توجد إحداها من وجود  
 كل أفراد الأخرى بلا عكس ، أو إحداها أعم من وجه والأخرى أخص من  
 وجه توجد كل مع الأخرى وبدونها . انتهى . ولم يذكر الغيرين اكتفاء بذكر

الخلافين ، وقد يتعذر ارتفاع الخلافين لخصوص حقيقة كونها خلافين ، كذات .  
 واجب الوجود - تعالى وتقدس مع صفاته - وقد يتعذر افتراقهما كالحسنة مع الفردية ،  
 والجوهر مع الألوان ونحو هذا وهو كثير ، لكن لا تنافي بين إمكان الافتراق  
 والارتفاع بالنسبة إلى الذات ، وتعذر الارتفاع بالنسبة إلى أمر خارجي عنها ،  
 وهذا الذي ذكرناه كله بالنسبة إلى ممكن الوجود .

أما الله تعالى وصفاته ، فلا يقال بإمكان رفع شيء منها لتعذر رفعه بسبب  
 وجوب وجوده . وكل هذا المذكور وأضعافه مما لم يذكر علمه مشهور عند  
 المحصلين محقق ، وحيث كان كذلك فلنقتصر على هذا المقدار الذي ذكرناه .  
 فلم نطل به : أي بذكره . ولم نمق : من التتميق وهو التحسين والتزيين ، إذ  
 المقصود : إنما هو ذكر أمهات مسائل العقائد السلفية ، وقد ذكر الناظم منها ما يروى  
 الغليل ، ويشفى العليل - رحمه الله تعالى - ثم ختم أرجوزته بحمد الله تعالى ،  
 كما بداها به إلا أن بين الحدين فرقاً .

فالأول : حمد لذات الله تعالى وجميل صفاته .

والثاني : حمد لمقابلة النعمة العظيمة التي هي الإعانة على إكمال ما أرادته

فقال :

والحمد لله على التوفيق لمنهج الحق على التحقيق

مسلماً لمقتضى الحديث والنص في القديم الحديث

لا اعتنى بغير قول السلف موافقاً أئمتي سلفي

قوله : والحمد لله على التوفيق : تقدم في أول الكتاب معنى الحمد ، والفرق  
 بينه وبين الشكر والتوفيق أن لا يملك الله إلى نفسك ، والخذلان ضده ، وهو  
 أن يخلى بينك وبينها . لمنهج : أي طريق الحق الذي هو الحكم المطابق للواقع .  
 على التحقيق : وهو إيقاع الأشياء في محالها وردّها إلى حقائقها مسلماً حال من

معمول التوفيق : أى الحمد لله على توفيقى لمنهج الحق حال كونى مسلماً . لمقتضى الحديث : أى لما يقتضيه الحديث الصحيح الثابت عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وأما الأحاديث الضعيفة إما لضعف روايتها أو جهالتهم أو لعلها فيها ، فلا يجوز أن يقال بها ولا اعتقاد ما فيها ، بل وجودها كعدمها كما صرح بذلك الإمام الموفق وغيره . والنص الصريح : أى القرآن ، وقد قدم الحديث مراعاة للقافية ، وفى نسخه كالنص فحينئذ النص هو المقدم فى القديم والحديث - يعنى : أن هذا معتقده فى أول أمره وآخره ، فهو - رحمه الله - من أول نشأته سافى الاعتقاد معتصم بحبل الله قولاً وعملاً واعتقاداً . لا اعتنى : أى لا أعول ولا يهمنى ولا يغنينى ، ولا أقول بغير قول السلف وهم : النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأفضل الأصحاب : الخلفاء الراشدون الذين حض صلى الله عليه وسلم على اتباعهم بقوله : « فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور . فإن كل بدعة ضلالة » ومن السلف : الأئمة المجتهدون الذين يقولون الحق ، وبه كانوا يعدلون ، ثم من تبعهم بإحسان وقفى أثرهم عاملاً بطريقهم إلى آخر الزمان ، لم يغير ولم يبدل ما كانوا يقولون ويعتقدون ، وهؤلاء هم الذين أراد عليه الصلاة والسلام بقوله : « ما أنا عليه اليوم وأصحابى » .

قال الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله سره - فى التقوى الحموية : بعد كلام مهم مفيد ، ولا يجوز أن يكون الخالفون أعلم من السالفين ، كما يقوله بعض الأغبياء ممن لا يعرف قدر السلف ، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين . به حقيقة المعرفة بالمأمور بها من أن طريقة السلف أسلم ، وطريقة الخلف أعلم وأحكم ، فإن هذا القول إذا تدبره الإنسان وجدته فى غاية الجهالة ، بل فى غاية الضلالة . كيف يكون هؤلاء المتأخرون ؟ لا سيما والإشارة بالخلف إلى ضرب من المتكلمين الذين كثروا فى باب الدين اضطرابهم ، وغلط عن معرفة الله حجابهم .



وأخبر الواقف على نهاية إقدامهم بما انتهى إليه من مرامهم حيث يقول :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم  
فلم أر إلا واضعا كف حائر على ذقن أو قارعا سن نادم

وقال : فإن هؤلاء المبتدعين الذين يفضلون طريقة الخلف من المتفلسفة ، ومن  
حذا حذوهم على طريقة السلف ، إنما أتوا من حيث ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد  
الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقد لذلك بمنزلة الأमीين الذين قال الله  
فيهم : ﴿ ومنهم أमीون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى ﴾ . وأن طريقة الخلف هي  
استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المجازات ، وغرائب  
اللغات ، فهذا الظن الفاسد أوجب تلك المقالات التي مضمونها نبذ الإسلام وراء  
الظهر ، وقد كذبوا على طريقة السلف وضلوا في تصويب طريقة الخلف ، فجمعوا  
بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم ، وبين الجهل والضلال بتصويب  
طريقة الخلف .

قلت : وبهذا الكلام تعلم خطأ من قال : إن مذهب السلف هو تفويض  
المعنى لمراد من الآيات والأحاديث الدالة على الصفات الإلهية ، مع تنزيهه  
سبحانه وتعالى عن الجارحة . وهذا هو التأويل الإجمالي . ويُنشد على ذلك  
بيت اللقاني :

وكل نص أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم تنزيها

فقد برأ الله تعالى السلف من هذين القولين اللذين لم يقم عليهما دليل ، وإنما  
قام على خلافهما . وأما قوله مع تنزيهه تعالى عن الجارحة فهو حق لا ينزع فيه  
مسلم ، وقد دل عليه القرآن قال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾  
فمذهب السلف إنما هو الإثبات لا التفويض الذي هو أول درجات التعطيل .  
وقد قال الناظم فيما سبق :

- فقدنا الإثبات يا خليلي من غير تعطيل ولا تمثيل

وهذا هو معنى كلام الإمام مالك - رضى الله عنه - حيث قال فى جواب من سألته عن الاستواء : الاستواء معلوم والكيف مجهول ، فلو كان مذهب السلف التفويض لكان الاستواء مجهولاً لا معلوماً ، كما قاله إمام دار الهجرة . وما أحسن ما قيل :

فيا لك من آيات حق لو اهتدى بهن مريد الحق كن هواديا  
ولكن على تلك القلوب أكنة فليست وإن أصفحت تحجب المنايا

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فى الفتاوى الحموية : وكانت النتيجة استجهاال السابقين الأولين وابتيلاهم ، واعتقاد أنهم كانوا أميين بمنزلة الصالحين من العامة ، لم يتبحروا فى حقائق العلم بالله ، ولم يتفطنوا لدقائق العلم الإلهى ، وأن الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق فى هذا كله ، ثم هذا القول إذا تدبره الإنسان وجده فى غاية الجهالة ، بل فى غاية الضلالة . ثم أطال شيخ الإسلام الكلام بما يملأ القلب نوراً وإيماناً كعادته - رضى الله عنه - فالحاصل أن الناظم من أول نشأته سلفى الاعتقاد ، كما قال موافقاً أئمتى من أهل الأثر ، وسلفى فى ذلك من كل إمام هام .

ولست فى قولى بذامقلد إلا النبى المصطفى مبدى الهدى  
صلى عليه الله ما قطر نزل وما تعانى ذكره من الأزل  
وما أنجلى بهديه الديجور وراقت الأوقات والدهور

قوله : ولست فى قولى بذام : أى بما أشرت إليه من اقتفاء الأئمة مقلداً لهم فى اعتقادى من غير نظر فى الدليل ، بل نظرت كما نظروا وسبرت كما سبروا .

قلت : وهذه طريقة العلماء والفضلاء يتبعون الأدلة ، ويتعرفون مأخذ العلماء ،

سواء في ذلك ما يتعلق بالاعتقاد أو العمل ، وبحتمهم عن الدليل لم يخرجهم عن كونهم مقلدين ، بل هم بأنفسهم يعترفون بالتقليد للأئمة المجتهدين - رضى الله تعالى عنهم - في المسائل الفرعية .

وأما الأمور الاعتقادية فلا يجوز فيها تقليد أحد إلا النبي المصطفى من سائر العالم . مبدى : أى مظهر الهدى بالدلائل الواضحة صلى عليه الله تعالى . ما قطر نزل : أى مدة دوام نزول الأمطار وصلى وسلم عليه ما تعانى المعتنون ذكره من الأزل في الأعصار الخالية ، فإنه لم يخل زمان من ذكره والتنويه بشرعه ومبعثه ، إلى أن جاء إبان رسالته ، فظهرت شمس نبوته على سائر كواكب النبوات ، فانخفضت وبهرت رسالته سائر المقالات فانطمست وصلى الله وسلم عليه . ما انجلى : أى تفرق وزال وانكشف بهديه المشرق اللامع . الديحور : أى الظلمة وما بهديه عليه الصلاة والسلام . راق : أى صفت . الأوقات : جمع وقت وهو المقدار من الدهر ، وأكثر ما يستعمل في الماضي وما راق الدهور : جمع دهر ، وهو الزمان الطويل والأمد الممدود .

وآله وصحبه أهل الوفا معادن التقوى وينبوع الصفا

وتابع وتابع للتابع خير الورى حقاً بنص الشارع

قوله : وآله . أى وصلى الله وسلم على آل النبي المصطفى . أى أتباعه على دينه كما هو اختيار الإمام أحمد في مقام الدعاء . وقيل : أقاربه الأذنون من بنى هاشم وبنى المطلب ، وهو اختيار الإمام الشافعى وصحبه ، وهم كل من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ومات على الإيمان . وقد تقدم تعريف الصحب والآل في أول الكتاب . أهل : أى أصحاب . الوفا : أى الوافين بما أمروا به . معادن التقوى : المعادن جمع معدن - بكسر الدال - قال الأزهري : سمي معدناً لعدون ما أنبته الله فيه - أى لإقامته فيه - وأخرى خلق الله تعالى بإقامة التقوى فيهم

بعد أنبياء الله ورسوله ، هم أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم .  
 والتقوى : التحرز بطاعة الله تعالى عن مخالفته وامتنال أمره واجتناب نهيه ، وقد  
 تقدم تعريفها بأبسط من هذا . وينبوع الصفا : ينبوع - بفتح التحتية ،  
 وسكون النون ، وضم الموحدة ، وبعدها واو ساكنة ، فعين مهملة - عين الماء  
 أو الجدول الكثير الماء كما في القاموس . والصفا . ضد الكدر : فالصحابة  
 الكرام ينبوع كل خالص من الكدر ، نقي من غبار البدع ، فمن ورد مورد هم  
 شرب زلالا صافيا ، ومن زل عن نهجهم شرب ملحا أجاجا قذرا ، وصلى الله  
 تعالى وسلم على تابع لهم بإحسان ، وتابع للتابع على نهج الاستقامة والاتقان وهؤلاء  
 القرون الثلاثة . خير الورى : أى الخلق ، والمراد : أنهم أفضل هذه الأمة . حقًا :  
 مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره أحق ذلك حقًا بنص الشارع - يعنى :  
 النبي صلوات الله وسلامه عليه . وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم قال : « خير  
 الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » .

قال عمران بن حصين : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة . رواه  
 البخارى ومسلم وغيرهما ، وفي حديث أبى هريرة عند مسلم : « خير أمتى القرن الذى  
 بعث فيه » ولهذا المعنى قال :

ورحمة الله مع الرضوان والبر والتكريم والإحسان  
 تهدى مع التبجيل والإنعام منى لمثوى عصمة الإسلام  
 أئمة الدين هداة الأمة أهل التقى من سائر الأئمة

قوله : ورحة الله تعالى مع الرضوان : أى من الله تعالى . والبر : أى الشفقة  
 والإحسان والتكريم لهم من فضله العميم ، والإحسان إليهم من الله تعالى ؛ لأنهم  
 أحسنوا عملا ، وأخلصوا قولاً وفعلًا ، فيجازيهم بالإحسان لقوله تعالى : ﴿ هل  
 جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ . تهدى - بضم المثناة - أى هذه الأمور . مع

التبجيل : أى التعظيم والإنعام من الملك المنعم المهيمن السلام . منى : أى بأن  
 أسأل الله تعالى أن يفعل ذلك بمنه وكرمه . لمنوى : أى منزل ، ومقام عصمة  
 أهل الإسلام من البدع المضلة ، والعصمة : المنعة . والعاصم المانع . والاعتصام :  
 الاستمسك بالشئ . أئمة أهل هذا الدين المتين هداة الأمة لدلائلهم إياها على نهج  
 الرسول ، وكشفهم لهم عن معانى الكتاب والسنة .

### لا سيما أحمد والنعمان ومالك محمد الصنوان

قوله : لا سيما . هذه الكلمة ليست من كلمات الاستثناء حقيقة ، لكن ذكروها  
 فى بابها ؛ لأن ما بعدها مخرج مما قبلها من حيث أوليته بالحكم مما قبله ، ولا : نافية  
 للجنس . وسى بمعنى مثل اسمها ، وما : بمعنى الذى . فما بعدها خبر لمحدوف وجوباً  
 لمشابهة لا سيما إلا ، وهى لا تقع بعدها الجملة . ولهذا المشابهة جاز حذف صدر صلة  
 ما هنا ، ولو لم تطل أو نكرة موصوفة ، وخبر لا محذوف . فإذا قلت : جاءنى  
 القوم ولا سيما زيد ، فالمنى ولا مثل الذى أو رجل هو زيد موجود بين القوم  
 الذين جاءونى : أى بل هو أخص بى وأشد إخلاصاً فى الجىء إلى ، ويجوز جعل  
 ما زائدة وجراً ما بعدها بإضافة سى إليه وجعلها نكرة تامة ونصب ما بعدها تمييزاً  
 لها إن كان نكرة ، وكذا إن كان معرفة على مذهب من يجوز تعريف التمييز ،  
 أو مفعولاً لفعل محذوف وجوباً تقديره أعنى ، والواو الداخلة عليها فى بعض  
 المواضع اعتراضية ، إذ لا سيما مع ما بعدها جملة مستقلة . أحمد : ابن محمد بن حنبل  
 الشيبانى سيدنا وإمامنا ، وتقدمت ترجمته فى صدر الكتاب . والنعمان : معطوف  
 على ما قبله ، وهو أبو حنيفة النعمان بن ثابت البكوفى إمام أهل العراق ، وفقهيهما  
 بالاتفاق ، وإمام أصحاب رأى . وقد أثنى عليه الأئمة الكبار منهم عبد الله  
 ابن المبارك حيث قال :

لقد زان البلاد ومن عليها إمام المسلمين أبو حنيفة

بأحكام وآثار وفتنه      كآيات الزبور على صحيفه  
 فافى المشرقين له نظير      ولا فى المغربين ولا بكوفه  
 يبىب مشمرأ سهر الليالى      وصام نهاره لله خيفه  
 فن كأبى حنيفة فى علاه      إمام للخلقة والخليفه  
 وقد قال ابن إدريس مقالا      صحيح النقل فى حكم لطيفه  
 بأن الناس فى فقه عيال      على فقه الإمام أبى حنيفة  
 وصان لسانه عن كل إفك      وما زالت جوارحه عفيفه  
 يعف عن المحارم والملاهى      ومرضاة الإله له وظيفه

وهو - رحمه الله تعالى - من أبناء فارس، ولهذا يقول بعض الفضلاء فى مدحه :

يا من علا فى الاجتهاد مناره      وبدر مذهبه غلا مقداره  
 لله درك من إمام أعظم      يُعزى إلى كسرى الملوك نجاره

ولد رضى الله عنه سنة ثمانين ، وتوفى سنة مائة وخمسين رحمه الله تعالى .

ومالك - بالجر والتنوين - معطوف على ما قبله ، وهو الإمام السالك أحسن المسالك إمام دار الهجرة مالك بن أنس بن عامر التيمى ، وكنيته أبو عبد الله . ولد فى خلافة الوليد بن عبد الملك سنة أربع ، وقيل : سنة ثلاث وتسعين . ومناقبه جمّة أفردت بالتأليف وثناء الأئمة عليه . معروف مشهور أخذ الرواية عن تسعمائة شيخ منهم ثلاثمائة من التابعين ، والبقية من أتباع التابعين ، ولقد أحسن الحافظ السلفى إذ يقول فى مدح أبى عبد الله الإمام مالك رحمه الله :

إمام الورى فى الشرع بالشرق مالكا      وبالغرب أيضاً فى جميع الممالك  
 فمن يك سنياً وللشرع تابعا      وللعلم طلاباً غليه بمالك

ولما حضرته الوفاة تشهد ، ثم قال : لله الأمر من قبل ومن بعد ، فتوفى -  
 رضى الله عنه - سنة تسع وسبعين ومائة بالمدينة الشريفة وعمره خمس وثمانون سنة ،  
 ودفن بالبقع - رحمه الله - ومحمد : معطوف على ما قبله بإسقاط حرف العطف لإقامة  
 الوزن . الصنوان : أى القرابة للنبي صلى الله عليه وسلم فهو - رضى الله عنه -  
 محمد بن إدريس ابن العباس المطلبى الشافعى . يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فى عبد مناف . ولد سنة خمسين ومائة ، وكان جم المفاخر ، منقطع  
 النظر ، اجتمع فيه من العلوم بكتاب الله ، وسنة رسوله ، وأقوال الصحابة ،  
 وآثارهم وأخبارهم وغير ذلك من معرفة كلام العرب ، واللغة العربية  
 والشعر ، ما لم يجتمع بغيره حتى قرأ عليه الأصمعى مع اشتهاه بهذا الشأن أشعار  
 الهذليين .

وقال الإمام أحمد : عرفنا ناسخ القرآن ومنسوخه لما جالسنا الشافعى .  
 قال الشافعى : حفظت القرآن وأنا ابن سبع سنين ، وحفظت الموطأ وأنا ابن عشر .  
 قدم بغداد سنة خمس وتسعين ومائة . فأقام شهراً ثم خرج إلى مصر ، وكان  
 وصوله إليها سنة تسع وتسعين ومائة . قاله ابن خلكان . وكان الحميدى يقول :  
 حدثنا سيد الفقهاء الشافعى . توفى - رحمه الله ورضى عنه - بمصر سنة أربع ومائتين  
 فى شهر رجب .

من لازم لكل أرباب العمل تقليد خبر منهم فاسمع تخل

قوله : من : أى الذين هم فهو مبتدأ . قال الشارح : خبره فرض لازم  
 لا انفكاك عنه لكل واحد مكلف من أرباب : أى أصحاب العمل الصالح ممن  
 ليس فيه أهلية الاجتهاد المطلق . تقليد خبر منهم : أى من الأئمة الأربعة . فاسمع  
 نظامى وما أشرت إليه من لزوم كل مكلف لم يبلغ رتبة الاجتهاد تقليد أحد  
 الأئمة الأربعة . تخل : أى تظن وتعلم ذلك حقاً ، وإنما قال : لكل أرباب العمل ،

ليحتزبه عن التقليد في عقائد التوحيد من معرفة الله تعالى ، ونعوت ذاته وصفاته والرسالة ، وكذا في أركان الإسلام الخمسة ، وجميع المسائل العبادات : إذ لا يعبد الله إلا بما شرع ، فلا تقليد في شيء من ذلك ، والتقليد لغة : وضع الشيء في العنق ، وعرفا : أخذ قول الغير من غير معرفة دليله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - فليس المصير إلى الاجتماع تقليداً ؛ لأن الإجماع دليل ، ولذلك يقبل قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقال : تقليد بخلاف فتيا الفقيه . وقد اختلف العلماء في جواز التقليد في المسائل الفرعية الشرعية ، فذهب جماعة من أهل العلم إلى أنه لا يجوز مطلقا .

قال الإمام الشوكاني في إرشاد الفحول : قال القرافي : مذهب مالك ، وجمهور العلماء وجوب الاجتهاد ، وإبطال التقليد ، وادعى ابن حزم الإجماع على النهي عن التقليد .

قال ابن حزم : فهنا مالك ينهى عن التقليد ، وكذا الشافعي وأبو حنيفة . وقد روى المزني عن الشافعي في أول مختصره : أنه لم يزل ينهى عن تقليده وتقليد غيره .

وقال ابن عربي في الباب الثامن والثمانين من الفتوحات والتقليد في دين الله : لا يجوز عندنا لا تقليد حي ولا ميت . وقال في شرح الإقناع عند قول الماتن فيما يشترط في القاضي وأن يكون سمياً بصيراً ناطقاً مجتهداً إجماعاً . ذكره ابن حزم ؛ ولأنهم أجمعوا على أنه لا يحل لحاكم ولا لفتي تقليد رجل لا يحكم ولا يفتي إلا بقوله ؛ لأن فاقد الاجتهاد إنما يحكم بالتقليد ، والقاضي مأمور بالحكم بما أنزل الله ؛ ولأن المفتي لا يجوز أن يكون عامياً مقلداً . فالحاكم أولى . قال : لكن في الإفصاح : أن الإجماع انعقد على تقليد كل من المذاهب الأربعة ، وأن الحق لا يخرج عنهم . ثم ذكر أن الصحيح في هذه المسألة أن قول من قال : ( ٩ الكواكب الدرية )



إنه لا يجوز إلا تولية مجتهد ، فإنه إنما عيى به ما كانت الحال عليه قبل استقرار ما استقرت عليه هذه المذاهب .

وقال الإمام الموفق فى خطبة المغنى : النسبة إلى إمام فى الفروع كالأئمة الأربعة ليست بمذمومة ، فإن اختلافهم رحمة ، واتفاقهم حجة قاطعة . وقال أيضاً فى الروضة : وأما التقليد فى الفروع فهو جائز لإجماعا ، وذهب جماعة من العلماء إلى التفصيل ، وهو أنه يجب التقايد على العامى ويحرم على المجتهد .

قال فى إرشاد الفحول : وبهذا قال كثير من أتباع الأئمة الأربعة . قال : ولا يخفأك أنه إنما يعتبر فى الخلاف أقوال المجتهدين وهؤلاء هم مقلدون ، وليسوا ممن يعتبر خلافه . أى لأنهم ليسوا من العلماء ، وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد . منهم : ابن القيم فى النونية حيث قال :

وإذا دعوناكم إلى البرهان كما	ن جوابكم جهلا بلا برهان
نحن المقلدة الأولى الفوا كذا	آباءهم فى سالف الأزمان
قلنا فكيف تكفرون ومالكم	علم بتكفير ولا إيمان
إذا أجمع العلماء أن مقلدا	للناس كالأعمى هما إخوان
والعلم معرفة الهدى بدليله	ماذاك والتقليد مستويان

وقال فى فصل عقده لبيان الاستغناء بالوحى المنزل من السماء عن تقليد

الرجال والآراء :

فالعلم أقسام ثلاث مالها	من رابع والحق ذو تبيان
علم بأوصاف الإله وفعله	وكذلك الأسماء للرحمن
والأمر والنهي الذى هو دينه	وجزائه يوم المعاد الثان

والكل في القرآن والسنة التي جاءت عن المبعوث بالقرآن  
والله ما قال امرؤ متحذلق بسواهما إلا من الهذيان

قلت : وما ذكره صاحب الإفصاح - وهو عون الدين أبو المظفر يحيى بن هبيرة -  
من أن الإجماع انعقد على تقليد كل واحد من المذاهب الأربعة ، وأن الحق لا يخرج  
عنهم ربما يرد عليه ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله في بعض فتاويه :  
أما الثوري فله مذهب باق إلى اليوم بأرض خراسان . انتهى . وابن هبيرة متقدم  
على شيخ الإسلام ، فإنه توفي سنة ستين وخمسمائة ، وشيخ الإسلام توفي سنة  
سبعمائة وثمان وعشرين .

إذا علم هذا ، فالواجب على كل مكلف إذا بلغه الدليل من كتاب الله  
أو سنة رسوله ، وفهم معنى ذلك أن ينتهي إليه ويعمل به ، وإن خالفه من  
خالفه ، كما قال تعالى : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه  
أولياء ﴾ الآية . وقال تعالى : ﴿ أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم  
إن في ذلك لرحمة وذكري للمؤمنين ﴾ . ولا يخالف في هذا إلا الجهال لجهلهم  
بالكتاب والسنة .

قال صدر الوفاء ابن هبيرة : إنه من مكائد الشيطان أن يقيم أوثانا في المعنى  
تعبد من دون الله مثل أن يتبين له الحق . فيقول : هذا ليس بمذهبنا تقليد المعظم  
عنده قد قدمه على الحق .

وقد قال الإمام الشافعي كما في فتح المجيد : أجمع العلماء على أن من استبان  
له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها لقول أحد . قال في شرح  
الإقناع : وفي المبدع قال أحمد في رواية المروزي إذا سئلت عن مسألة لم أعرف  
فيها خبرا قلت فيها بقول الشافعي ؛ لأنه إمام عالم من قريش . وهذا يدل على أن  
التقليد قبل بلوغ الحجة لا يدم ، وإنما ينسكرك على من بلغته الحجة وخالفها لقول

إمام من الأئمة ، فالواجب عليه الأخذ بالحجة كما تقدم . والله أعلم .

ومن نحا لسبلهم من الورى ما دارت الأفلاك أو نجم سرى  
هدية منى لأرباب السلف مجانباً للخوض من أهل الخلف  
خذها هديت واقتنى نظامى تفز بما أملت والسلام  
قوله : ومن نحا : أى ورحمة الله تعالى لمن نحا أى قصد . لسبلهم : جمع سبيل ،  
وهو الطريق الواضح . من سائر الورى : أى الخلق . ما دارت الأفلاك : أى مدة  
دوران الأفلاك . أو نجم سرى : أى وتهدى لهم الرحمة مدة دوام سرى النجم . هدية :  
أى هذه هدية . أى مهداة منى بعون الله تعالى . لأرباب : أى أصحاب مذهب  
السلف وعقيدة أهل الأثر حال كونى مجانباً فى نظمى للخوض فى التأويل العليل ،  
كما هو أدب المتنطعين من أهل مذهب الخلف المخالف لمذهب السلف . خذها :  
أى هذه العقيدة هديت فى اعتقادك . واقتنى : أى اتبع نظامى ، فإنك إن فعلت  
ذلك تفز : أى تظفر . بما : أى بالذى أملت من الخير . وتظفر بالسلام : أى  
الأمان من التخليط فى اعتقادك والخبط فيه خبط عشواء . وإلى هنا وقف جرى  
القلم حيث تم النظام .

فالحمد لله أولاً وآخراً فهو الأول ، والآخر ، والباطن ، والظاهر ، وهو بكل  
شئ عليم . والصلاة والسلام على خير الأنام نبينا محمد وعلى آله وأصحابه الكرام .  
وكان الفراغ من تبييضه ضحوة يوم الأربعاء سادس عشر جمادى الآخرة سنة ألف  
وثلاثمائة وأربع وثلاثين على يد جامعته الفقير إلى رحمة ربه : محمد بن عبد العزيز  
ابن مانع الحبلى مذهباً ، والسلفى اعتقاداً . غفر الله له ولوالديه ولجميع المؤمنين  
والمؤمنات ، آمين رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين .

## فهرس الكواكب الدرية

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
١٤	مقدمة في ترجيح مذهب السلف على مذهب الخلف .	٨١	فصل في ذكر فضيلة نبينا وأولوا العزم إلخ .
١٨	الباب الأول في معرفة الله	٨٣	فصل فيما يجب للأنبياء وما يجوز عليهم إلخ .
٢٤	فصل في مبحث القرآن العظيم والكلام المنزل القديم .	٨٤	فصل في الصحابة الكرام رضى الله عنهم .
٢٥	فصل في ذكر الصفات التي يثبتها لله أئمة السلف إلخ	٩٤	فصل في ذكر الصحابة الكرام وبيان مزايابهم على غيرهم إلخ
٣٢	فصل في ذكر الخلاف في صحة إيمان المقلد في العقائد إلخ .	٩٨	فصل في ذكر كرامات الأولياء وإثباتها .
٣٤	الباب الثاني في الأفعال المخلوقة .	١٠١	فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة .
٤١	الباب الثالث في الأحكام والكلام على الإيمان ومتعلقات ذلك .	١٠٢	الباب السادس في ذكر الإمامة ومتعلقاتها .
٤٢	فصل في الكلام على القضاء والقدر	١٠٧	فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
٤٤	فصل في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها للصحابة .	١١٢	الخاتمة .
٤٧	فصل في ذكر من قيل بعدم اسلام من طوائف الملحدين .	١١٦	تنبيه على بعض الكليات إلخ .
٥٢	فصل في الكلام على الإيمان .	١١٩	المعلومات إما تقيضات أو ضدان إلخ .
٥٧	الباب الرابع في ذكر الميعات		
٧٥	الباب الخامس في ذكر النبوة		
٨٠	فصل في التنبيه على بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم .		تمت وبالحخير عمت